

# الجزء الأول من إرشاد

الساري شرح صحيح البخاري تأليف الإمام

العالم العلامة والخبر الجليل

ملك الله دخل في حقه شيخ الإسلام والمسلمين ووارث

عبد الحامد شيخنا

علوم مدينة المرسلين الشيخ

المفتي علا في رحمته الله

تعالى ونفعنا

به آمين

كسعادته كسيفنا  
ثمان وخمسين ومائة  
ووقف



بده السو الحسنة من تصفوا ما صلت اجرام  
حصر اعاد دار السعادة المحل سر وقته الجليل  
من هو على كل شيء قدير عز وجل  
محمد بن الحسن داف المحسن  
عمره



١٢٨

١٢٨





الحمد لله الذي شرح بمرآة عقولنا لسنن النبوة صمد وراية روح سماح احاديثها الطيبة ارواح الموقدات  
 واصفاها فشرح سرها برسم في رواقه روضة قادمة وثنايه **احمد** على ما قد مر من ارشاده واسدي من لابه واشهر على  
 فضله المتواتر الكامل لو اضرق اساله الميز من عطائه وكشف غطايه **اشهد** ان لا اله الا الله وحده لا شريك له  
 الفرد المتفرد في صديقه ليعز كبريائه واصلا من انقطع اليه المحقرة فريده ولا يه ومدرجه في سلسلة خاتمه  
 واحبابه **واسمى** ان سيدنا محمد اعلمه ورسوله المرسى بصحيح القول وحسنه رحمة لاهل الصلة وسمايه المادي  
 المتخلف الموضع بشوارق بوارق لا يه فاشترت شكاة الخاتم العظمى من انوار شريعته وانبيائه صلى الله عليه وسلم  
 وعلى اله واصحابه وخلفائه **وبعد** فان علم السنن النبوية كجد الكمال في اعطى كماله في كماله وكرامته ولا يه  
 شرفا ونجرا اذ عليه مبنى قواعد احكام الشريعة الاسلامية وبه تظهر تفاصيل محلات الابواب القرآنية وليست لا  
 ومصدره عن مولا يظن من المصنف في الاوحي نوحى وهو المفسر للكتاب وانما نطق النبي على ربه وان كتابه البخاري في  
 قد اظهر من كونه غيا لهما اكفالية ابرز البلاغة وبرزوا في فضيل السبق في ميدان البراعة واخرى في من صحيح الحديث  
 وفهمه بما لم يسبق اليه ولا عرج احده عليه فانفرد بكشف فوايد فوايد وروايد فوايد حتى جزم الرايون بعد وبه موافق  
 فلما رجع على غيره من الكتب لجد كتاب الله وتوكلت بالثقة عليه الا لسنن الشافعية ولطالما خطر في خاطر المصنف ان يعجز  
 على شرح ما فيه من جواهر وادرجه ضمنه درجا امير فيه الاصل من الشرح بالجرء والداف واختلاف الروايات بغيرها ليرد  
 المناظر يدعى المراد فيكون با ديا بالصحة مدركا بالثقة كاشفا لغير اسرار لطافية رافع النقا بعجز وجوه معانيه  
 لمعانيه موضعها مشكلة فانتما مقفله مقيدها مهله وافيا بتعليق تعليقه كافي في ارشاد الساري لطريق تحقيقه محمدا  
 رواياته محرمات عن راسه وفناياته فاجد في اجرة عن سكون هذا المسرى وانجرت في اقدم رجلا او اخر اخرجي اذ انك غير  
 عن هذا المنزلة لاسيما وقد قيل اذا احاد الرست صبر سواهم ولا استوفى منها جهه ولا اقتبل منه مودة ولا اقتصر ذروته ولا سوا  
 خلافة ولا تغيا خلافة فهو ذرة لثقت ومهر لم تترك والله در القابل استل بسلك تغيا بالثقة اذا استل بسلكها  
 اعياضول العن جرد موزعه ابداه في الابواب اسرارها فاروا من الاوراق منه ما حقا منها ولم يصنوا الى الامار  
 ما را الربر الرمنضض من ضامه وعرا ما حلت من الاوراق حجت معانيه التي اوردتها فمرت على الابواب كالاستارة  
 من كتابا عين يفتح بعضه منها ومنه العلم كالانوار لاغرو ان اسما البخاري في كماله لثقت الامطار  
 حقت له الاقرا في قلوبهم فمروا على الاذقان والاكوار  
**ولم** ازل على ذلك من من الرمان حتى معنى عمار الشباب وياق فانحشا لبعث الى ذلك راغبا وقام عليه الشان  
 ابحار الافكار وطبا فشرقت ذيل العزم من ساق الجوز واتيت بوقت الصلص من ابوابها وقمت في جامع جوامع التاليف  
 بين ائمة محرمات واطلعت لسان القلم في ساحات الحكم بيارات مريجة واضمة واشارة قريبة لاسم لخصه من كلام  
 الكبر الذي رقت في معانيح عكوبه هذا الشاوا كاد هروا اشارت الالباب الذي تغفوا على اقتنا سرشادهم لتمام  
 وبذلك الجهد في تفهيرا قاييل الغما المشار اليهم بالبيان وممارسة الكدواون المولف في هذا الشان ومن الجهد في شرح

الذي جادوا فتمت لسنن في مقام ومباحته الخلق الذي غاصوا على جواهر الغرايد في مجاده ولراغبا عن الاعا في الاذقان  
 عند الحاجة الى البيان ولا في ضبط المواضع عند هذا الشان قصدا لنفع الخاطر واغلا راجيا غاب ذي الطول  
 والاعا في ذلك شراها قد اخوف عليه من شرفاته هذا الخاتم من ابوابه الالاع ومردح خطيه على من السامي بالحق الطرح  
 الكلوب والمساخ اشانت بهجته فاستنقت منه كوكبا لعداوي وكيف لا وقد فاض عليه النور من فيج الباري على اني اقول كانت  
 الحافظ ابو بكر قراي وما في سوا التي اوافى في حق المقصد وادرجه التواب بكت الصلاة على السيد الصلبي احله  
 وبالجهد فاما اناس اناهم من قديم ومن فضائل لفضايلهم من قديم وخدمته به الابواب النبوية والمحققة المصطوبية  
 رالها ان يوحى شاج القول والاقال ويجري في عايزة الرضى في الحاد والمال **وسمى** ارشاد الساري  
 لشرح صحيح البخاري والله اسال النوق والارشاد الى سلوك طرق السلك وان يمتنى على التحصيل ويوحى ونعم لو كبل  
 وهذه مقدمة مشتملة على وسائل المقاصد يمتدى بها الى ارشاد السالك والقاصح اجمعة لفعول في النور قواعد  
 هذا الشرح اصول **الفصل الاول في فضيلة اهل الحديث** **الحديث** اقول مستدلا من الله الا هاته على التوفيق لا  
 والابانة وبناع ابن مسعود رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل يحب من امرأته ان يعطى  
 ووعاها وادها فزت حاصل فقه الامم هو افقه منه رواء الشافعي واليربني وكذا ابو داود والترمذي بلقط فقه  
 الله امر اسبع مناشيا قبله كما سمعه قريب مبلغ او من سامع وقال الترمذي حسن صحيح **وقيل** اني سعيد الخدري روى الله  
 عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في حجة الرواع فقهه امر اسبع مناشيا قبله كما سمعه قريب مبلغ او من سامع وقال الترمذي حسن صحيح **وقيل** اني سعيد الخدري روى الله  
 رواء الخار با ساد حسن وابرجان في محبته من حديث زيد بن ثابت وكذا اروي من حديث معاوية بن جهم النعمان بن بشير وجابر  
 ابن مطعم الخ لدردا وابرجان في محبته من حديث زيد بن ثابت وكذا اروي من حديث معاوية بن جهم النعمان بن بشير وجابر  
 الله بشد بد الضاد المحبة وتختف والنعمة الحسن في الزوق والمعنى من الله بالهجرة والسرو ولا نه سقا في ضار  
 العلم وتجدد السنة فجازاه في وعابه له ما يناسب حاله في المعاملة ايضا فان من حفظ ما سمعه واداه كما سمعه من غير  
 تغيير كانه جعل المعنى غضا طريا وقصر الفقه ما لذكر دون العلم لينا انا باق الحامل غير عاين العلم اذ الفقه علم يدقا  
 العلوم المستطرفة من الافقة ولوقال غير عاين العلم اذ الفقه علم يدقا العلوم المستطرفة من الافقة ولوقال غير عاين العلم اذ الفقه علم يدقا  
 قوله الى من يوافقه منه لا يفقه ما يفقهه المحض اليه وعن ابن عباس روى الله صلى الله عليه وسلم  
 الامم ارجع خلفا قلنا يا رسول الله ومن خلفنا وكن قال الترمذي حسن صحيح **وقيل** اني سعيد الخدري روى الله  
 الا وسط ولا رب انما السلف الى المسلك في تصحيحه لصر من وطا فقا لا يتا صوات الله وسلامه عليه من جهمان من قامر  
 كان خليفة لمن يبلغ عنه وكما لا يلبق بالانبياء ان يمحوا اعدائهم ولا يتفقوا هم كذلك لا يحصى خطا الحديث وناقل  
 السنن ان يمحوا اعدائهم ولا يتفقوا هم كذلك لا يحصى خطا الحديث وناقل السنن ان يمحوا اعدائهم ولا يتفقوا هم كذلك لا يحصى خطا الحديث وناقل  
 وسلم بالثقة عن حيث قاله لعواضي وكوايه الحديث رواء البخاري **قال** المظهر في اعيان الحديث ولو كانت  
 فالبكة قال البيضاوي قال ولوايه وكما لا يلبق بالانبياء ان يمحوا اعدائهم ولا يتفقوا هم كذلك لا يحصى خطا الحديث وناقل  
 مع انتشارها وكثرة حملتها تكفل الله تعالى بحفظها وضربها عن الظماع والتخريف انتمى وقال اما الامم ضالك  
 رجم الله بلغني ان لعلي بن ابي طالب يوم اقباه عن تبليغهم لعلهم كمال الانبياء عليهم السلام قال المشكلا  
 وقال في شفيان التوري لعلهم كمال الانبياء عليهم السلام قال المشكلا وقال في شفيان التوري لعلهم كمال الانبياء عليهم السلام قال المشكلا  
 فهو اقل من الطوق بالصلاة والسنة لا في حديث اسامة بن زيد روى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال  
 بحل هذا العار من خلف عدوله يتوكل عنه تحريف كمال الانبياء عليهم السلام قال المشكلا وقال في شفيان التوري لعلهم كمال الانبياء عليهم السلام قال المشكلا  
 الحديث رواء من الصحابة على ابن عمر وابن عمرو وابن مسعود وابرجان في محبته من حديث زيد بن ثابت وكذا اروي من حديث معاوية بن جهم النعمان بن بشير وجابر  
 واوده ابن عدي من طرق كثيرة كلها متفقة بما خرج به الدارة لطى وابوقهيم فان عبد الله بن بكر يكن ان يتتوي بعدم  
 طرفة ويكون حسنا كما جزم به العدا وفيه تفصيل من حلة السنة بهذه المنفعة العلمية وتعليم لعله الامم المحمدية وبيان  
 لحلافة قدر المحمدية وعالوتهم في العالم لانهم يحلون مشايخ الشريعة ومتون الروايات من تحريف العالين  
 وتاويل الحامدين ينقل المنصوص الحكمة لروا المشايخ اليها وقال النوري اول من يمد به هذا الحار منه صالحا  
 عليه وسلم بصيانة هذا العلم وحفظه وان الله تعالى يوفق في كل عصر خلفا من بعده ليعملون وينفون عنه التحريف  
 فلا يضيع وهذا تصريح بعدا لثامليه في كل عصر وبذلك وقع ولما لم يزل من اعلام النبوة ولا يضر كون بعض  
 المنساق يعرف شيئا من علم الحديث فان الحديث انما هو اخبار بان العدا وليحلو له ان يغيرهم لا يعرف شيئا من علم  
 على انه قد قال ما يعرفه المنساق من علم الحديث انما هو اخبار بان العدا وليحلو له ان يغيرهم لا يعرف شيئا من علم  
 في تقرير قول الترمذي وقد ينزل كما لم ينزل الجاهل ومخرج به الامم الشافعي في قوله ولا العلم الا مع المتقى  
 ولا اعتد الا مع الادب ولعمري ان هذا الشان من اقوى اوكاف الدين في وتوحيق البق لا يرحب بشوه الا  
 صادق تقي ولا يزل هذه الاكلاما في شتى قالوا لقطان ليس في الدنيا مستدع الا ونوبه من اهل الحديث وقال الحاكم  
 لولا كثر طائفة من الحديث على حفظ الاسانيد لندرس من الاسلام ولعن اهل الحاد والمبتدعة من وضع الاحاد

من

























ولو اشتغلنا بتفحص هذا الفصل الواحد في الثاينين فاستمعوا وسموا وكنوا في غير الشجر لا يروى على  
كنايه المدخل الا ان الاشتغال بتفحص كلام الحاكم لا يفيد فائدة انتهى وقال الحافظ ابو بكر الحارثي هذا الذي  
قاله الحاكم فلو ان لم يروى في كتابنا الصحيح ولو استغفروا الكتاب حقا استغفروا به لوجدتم من الكتاب  
ناقصا لدعواه وقد اتفق الاثني عشر على نقل الصحيح بالقبول واختلاف فيهما الرجز وخرج الجمهور بتقديم  
صحيح البخاري لم يوجد عن احد المتصريح بنقصه واما ما نقل عن علي بن النخاس يروي انه قال لما تحت  
ادبكم السما اصبر من كتاب مسلم فلم يصح بكونه اصح من صحيح البخاري لانه اذ نفي وجود كتاب صحيح  
سما اذ المتفق على ما هو من ان ينقصه صحة افعال من زيادة صحة كتاب شارح الكتاب مسلم في الصحة بخلاف ذلك  
الزيادة عالية ولا ينفك لها واه وكذلك ما نقل عن بعض المعاصرة انه قد نقل صحيح مسلم على صحيح البخاري  
فذلك فيما يرجع الحسن السابق وجودة الوضع والترتيب ولم يفرق احد بان ذلك راجع الى الاختلاف  
ولو هو جوازه لود عليه بمرثا هذا لوجوده في الصفات التي تدور عليها الصحة في كتاب مسلم انه منقح  
كتاب البخاري واشد وشروطه فيها اقوى واشد واما رجاؤه من حيث الاحتياط فلا شرط ان يكون رواه  
قد ثبت له لقاسم يروي عنه ولومن واكتفى مسلم بطريق المعاصرة والزم البخاري بانه يحتاج الى التمسك  
المعنى صلا وما الزم به فليس بل لولا ان الراوي اذا ثبت له الكفاية لا يجوز في رواية احتمال  
ان يكون معه لانه يترتب من جوازه ان يكون مدله خروجه في غير المدلس واما رجاؤه من حيث العدالة  
والصحة فلا لولا ان كل من رجاؤه من رجاله المستعمل اكثر عددا من رجاؤه من رجال البخاري  
مع ان البخاري لم يكثر من اخراج حديثه بل غالبا هو من شيوخه الذين اخذ عنهم وما روى عنه بشيء وميزها  
جيدها من وجهي اختلاف مسلم فان اكثر من تفرد به حديثه من تفرد به عن غيره من رجاؤه من رجاؤه  
ومن بعدهم ولا يربط المحدث اعرف بحديث شيوخه من تفرد به عن غيره واما رجاؤه من رجاؤه من رجاؤه  
والاحوال فلا ان ما انتقد على البخاري من الاحاد يثبت في رجاؤه اما التمسك على مسلم واما الجواب عما  
انتقد عليه فاعلم انه لا يقدح في الشجرين كونهما اخراجا من طريقه لان صحيح صاحب الصحيح لا يراوكان  
مقتضى لعدله عند صحة ضبطه وعدم غفلته لا سيما وقد انضاف الى ذلك اطلاق الامة على  
شجرتهما بالصحيحين هذا اذا خرج له في الاصول فان خرج له في المتابعات والشواهد والتعليق فتفاوت  
درجات من اخرج كنه الضبط وغيره مع حصوله من الصدوق لغيره فاذا وجدنا من طريقه في ذلك الطعن  
مقابل التمسك بل رجاؤه الا ما رجاؤه لا يقتضي التمسك بالامتنان بقا حجة فيه وفي ضبطه مطبقا او  
ضبطه بما يرضيه لان الاسباب الحاصلة للائحة على المخرج متساوية ومتكافئة ومنها ما يقدح ومنها ما  
تحتاج وقد كان ابو الحسن المقلدي يقول لربنا ادرنا الذي يجمع عنده في الصحيحين هذا اذا لم يقطن  
انه لا يلفظ في احواله واما الاحاديث التي انتقدت عليه بما اكثرها لا يقدح في اصل موضوع  
الصحيح فان جميعها واردة من جهة اخرى وقد علمنا ان الاجماع واقع على نقل كتابيها بالقول والكتيب  
الاما انتقدت عليها فانه فالحجوا بين ذلك على سبيل الاحكام لا يثبت تقدم الشجرين على غيره مما  
ومن جده في معرفة الصحيح والعدل **وقد روي عن علي بن النخاس** قال لما دخلت في الصحيح  
حديثا الا بعد ان استخرجت الحديث تعالى وتثبت صحة **وقال** متى من بعد ان كان مسلم يقول  
عروضت على اذ ذرة فلما اشار الى ان لم يطلعه تركته واما حكمه هذا وتقدر انما لا يخرج من الحديث  
الاما لعدله لانه له عدة الا انما هو موثق وعلى تقدير توثيقه كلامه من انتقدت عليها يكون كلامه حارفا  
لصحيحهما ولا يثبت تقدمهما في ذلك على غيره فثبت في الاعتراض من حيث التفصيل بالاحاديث التي  
انتقدت عليها تنقسم الى قسمين قسم اولها ما تحتل الرواه فيه بالزيادة والتقصير في حال الاشارة  
فاذا خرج صاحب الحديث الصحيح الطريق المزيعة وعنده الناقد بالطريق الناقصة فهو تعدل خروجه  
لان الراوي ان كان سمعه في الطريق الناقصة فهو منقطع والمنقطع من قسم الضعيف والضعيف لا يثبت  
لا بعدل الصحيح وان اخرج صاحب الصحيح الطريق الناقصة وعنده الناقد بالطريق المزيعة فهو تعدل خروجه  
وعلى القطع فيما صححه المصنف فينتظر ان كان مدلسا من طريق اخر فان وجد ذلك اندفع الاعتراض  
به وان لم يوجد وكان الانقطاع فيه ظاهرا لم يحصل الجواب عن صاحب الصحيح انه اخرج مثل ذلك في  
باب ماله متابع وعنده وما حقه قربة في الحيلة تقوية وتكون الصحيح في موضع المجموع **وفي**  
**البحار** يروي من بولده قال الدارقطني خالف منصور فقال عن مجاهد عن ابن عباس **واخرج** البخاري  
من حديث منصور على انما طاه وشا انتهى وهذا الحديث اخرجه البخاري في الطهارة عن عثمان  
ابن ابي شيبة عن جابر **وفي** الاوب عن محمد بن سلام عن عبيد بن حميد عن كرامة عن منصور بن روه ورواه من طريق

اخرى

اخرى من حديث الاصح واخرجه باقي الائمة الستة من حديث الاصح ايضا واخرجه ابو داود ايضا والنسائي  
وابن جرير في صحيحه من حديث منصور ايضا وقال الترمذي بعد ان اخرج رواه منصور عن مجاهد  
عن ابن عباس وحديث الاصح اصح يعني المتضمن للبركة **قال** الحافظ ابو بكر الحارثي وهذا في التحقيق  
ليس بيلة لان مجاهدا لم يوصف بالصدق وسماه من ابن عباس في جملة الاحاديث ومنصور عنه  
اتفق من الاصح مع اذا لا يعتبر ايضا من الحافظ فالحديث كيف ما اوردنا على ثقة والاستاذ كيف ما اوردنا  
متصلا فثبت هذا الايقاع في صحة الحديث اذا لم يكن رواه مدلسا وقد اكثر المتأخرين من تخرج مثل هذا  
ولم يستوعب الدارقطني انتقام **قائما** ما تحتل الرواه فيه بتقصير بعض الاستاذ فان امكن الجمع  
بان يكون الحديث عند ذلك الراوي على الوجهين جميعا فاخرجها المصنف ولم يقتصر على احدهما حيث يكون  
المختل لم يمتنع في الحفظ والعدد كما في البخاري في الحديث الذي رواه عن الحسن بن علي بن فضال قال الدارقطني  
عن ابيهم عن علقمة عن عبد الله قال كذا مع النبي صلى الله عليه وسلم في غار فزلت والرسائل قال الدارقطني  
لما راي ابن ابي عمير عن الاصح عن مجاهد اما من منصور فثابت بعد شيان طه وكذا رواه غيره عن ابيهم عنه  
انتهى وقد حكى البخاري الخلاف فيه وهو تعليل لا يضر في انتزاع الجمع بان يكون المختل من غير متصلا  
بل متصلا وتبين في الحفظ والعدد فيخرج المصنف بالطريق الراسخ ويخرج عن الطريق المرحومة او ضيقا لها  
والتعليل بجميع ذلك من اجل مجرد الاختلاف في قايح اذ لا يترتب من مجرد الاختلاف اضطراب يوجب  
الضعف وجبته فيلزم في الاعتراض على هذا سبيله **وقد** البخاري في الحديث الذي رواه عن الحسن بن علي بن فضال  
عن الزهري عن عبد الرحمن بن ابي نجر عن ابي النضر عن النبي صلى الله عليه وسلم كان يجمع بين قتلى احد ويقتل قدام  
**وقال** الدارقطني رواه ابن المبارك عن الاصح عن الزهري عن ابي بكر بن ابي رباح عن ابي رباح عن ابي رباح  
صغيره عن جابر ورواه سليمان بن كثر عن الزهري عن ابي بكر بن ابي رباح عن ابي رباح عن ابي رباح  
ابن جابر قال الدارقطني القول بان مقتضى الجمع ان كانا في مكانة تسمى الاضطراب وقد ساق البخاري ذكر الخلاف  
فيه واما الفرج رواية الاصح عن ابي جابر عن ابي جابر عن ابي جابر عن ابي جابر عن ابي جابر عن ابي جابر  
عن الزهري فاستطاع الاصح عن عبد الرحمن بن كثر في ائحة الحديث سواء وقد صرحا بما عساه الله منه  
قبل زيادة اللبس لانه قد روى ذلك ورواه سليمان بن كثر عن الزهري عن ابي بكر بن ابي رباح عن ابي رباح  
اخبار الاصح عن الزهري ورواه ابن المبرك في ائحة الحديث ورواه ابي بكر بن ابي رباح عن ابي رباح عن ابي رباح  
واما رواية عن جابر فقد روى عنه ابي جابر عن ابي جابر عن ابي جابر عن ابي جابر عن ابي جابر عن ابي جابر  
فيه مع فروجه رواية الى رواية **قائما** ما تحتل الرواه فيه بتقصير بعض الاستاذ فان امكن الجمع  
عداوا واضطراب من لم يذكرها فقد الاصح عن النبي صلى الله عليه وسلم ان كانا في مكانة تسمى الاضطراب وقد ساق البخاري  
المستقبل في الاصح عن ابي جابر عن ابي جابر عن ابي جابر عن ابي جابر عن ابي جابر عن ابي جابر عن ابي جابر  
به لعين الرواه من ضعف من روى الحديث عن ذلك عن جابر بن عبد الله عن ابي رباح عن ابي رباح عن ابي رباح  
ابن رباح عن سعد بن ابي عن جابر قال كان النبي صلى الله عليه وسلم في مكانة تسمى الاضطراب وقد ساق البخاري  
ضعف انتهى وهذا ان جابر الساعدي الانصاري الذي صنعه اجدوا ابن عباس قالوا للنسائي ليس  
بالقوي لان تايده عليه اخوه عند الميمن بن عباس وروى له الترمذي وانما حقه **قائما** ما تحتل الرواه فيه بتقصير بعض الاستاذ فان امكن الجمع  
من البخاري عن البخاري في باب اذا سلم قوم من داء الحرب حديثا ما عساه الله منه وانما حقه **قائما** ما تحتل الرواه فيه بتقصير بعض الاستاذ فان امكن الجمع  
ابن اسلم عن ابيه ان عمرا بن عبد الله بن مولى له يسمى هنيئا على المحدث فظوله قال الدارقطني اسما على ضعيف  
**قال** الحافظ ابن جرير الدارقطني انما ذكره في الموضوع من حديث اسما على خاصة واعترض عن الكثيرين  
حديثه عند البخاري لكونه عن شيوخه في تلك الاحاديث وتقدر بعد ان كان كذلك فلم ينفرد به تايده  
عليه مع من عساه فرواه عن مالك كرواه اسما على **قائما** ما تحتل الرواه فيه بتقصير بعض الاستاذ فان امكن الجمع  
ومنه ما لا يوثق **قائما** ما تحتل الرواه فيه بتقصير بعض الاستاذ فان امكن الجمع  
في المختلف من ذلك او التراجع كحديث جابر بن عبد الله حديثه في وقاد بن ابيه وحديث ابي رباح في قصص  
في البدر من ما يقع التفتيش على شيء من هذه الاقسام في موضع من هذا المشرح بتوفيق الله ومعونه الذي  
في البخاري من هذه الاقسام ما به حديث وعشرة احاديث شاذة في كثير منها لا يثبت بها واما الجواب  
عن طريقه من رجال البخاري فليعلم ان تخرج صاحب الصحيح لاي راو كان مقتضى حديثه عند صحة  
ضبطه وعدم غفلته مع ما انضاف الى ذلك من اطلاق جمهور الامة على تسمية الكتابين بالصحيحين وهذا  
معنى لم يحصل لغير من جرح عنه في الصحيحين فهو بمثابة اطلاق الجمهور على تعدل من ذكره فيهما ولا يقبل اللبس  
في احدهم رواه عما لا يباح واضع لان اسباب القدح كما مر تحتها ومداها هنا على خمسة المدعى او المماثلة  
او القلط او جهلا له الحال او دعوى الانقطاع بالسند بان يدعي في الرواية انه كان يدلس ويرسل فاما البديهة















































كل امرئ امرئ فانك لا تدري في الدنيا ما يكون لك في الآخرة...  
له ثوابا لا يحصى على مقدار نيته...  
للعامل في العمل...  
في المعصية...  
به ونية...  
مع وعصا...  
بنيها...  
لا في الجنة...  
الانسان...  
القرطبي...  
الاخلاص...  
بالسنة...  
نيت...  
والمرأة...  
اي في كانت...  
كانت...  
الله...  
العربية...  
هذا...  
ان...  
التعريف...  
صالحا...  
المستقر...  
المتدا...  
في الثاني...  
والاصح...  
معارف...  
خالصة...  
طلب...  
قصة...  
عن ابن...  
قال...  
كثير...  
فلم...  
على...  
وي...  
المرأة...  
اي...  
يسكن...  
كما...  
نقل...  
والعلم...  
من...  
انهم...

والجزام

منها والسر...  
ما على الارض...  
لرونها...  
ورسوله...  
في مسنده...  
او...  
بشر...  
اختار...  
وقب...  
لديه...  
برضى...  
ثالث...  
في نفس...  
عبودية...  
بروح...  
ولم...  
سبحان...  
عبد...  
من...  
عند...  
والموت...  
ويحيى...  
وعبد...  
ورواه...  
محمد...  
الانصار...  
ان قلنا...  
والاخبار...  
والايمان...  
بجرحه...  
تجربته...  
عن...  
عن...  
تفرد...  
من...  
طالب...  
وعنه...  
وعبد...  
ومن...  
ورسوله...  
القاصد...  
المتنبي...  
ومعناه...  
المتوفي...  
واربعين...











































































[illegible]

خبر

فعل

قبل ان يعرف بحكم ذلك فكانت تلك الحاصلة من خلاص اهل بيته باقية لئلا يقدال عليه لئلا يتركوا من قبل جاهليته ولا  
 فابعد من الامان بمنزلة عالمه وانما وجهه بذلك على عظيم منزلة عذرا له من عفاوة مشاغل ذلك وهذا الوليد من صفته  
 منقطع عما ذكر في الغرض ان الرجل الذي لو روي لاد الموفى روي البراءة لما شكها بل لا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 اخوانهم اعلم الاستلام او روي عنه او لا وقدره على سبيل الجواز فيمكن من المعجزة ان يخدموا وعبدوا الله  
 يتحولون الامور كما يصح كونها وقدم الخبر على المقتضى في قوله اخوانكم خوالكم لانهم كانوا من اهل بيته في الاخرة ويجوز ان يكون  
 خبره من حذوف من كماله او اخرجوا منكم من قوله اخوانكم خوالكم وانما هو من قوله اخوانكم خوالكم قال ابو النعمان  
 اجود بكونه وله الجواز في كتاب حسن الخلق هو اخوانكم من قوله اخوانكم خوالكم من قوله اخوانكم خوالكم  
 عن الحسن والحمد لله وانتم ما كنتم اعم من ذلك فلو كانوا من قوله اخوانكم خوالكم من قوله اخوانكم خوالكم  
 الذي يلبسه في الشاة في ليلته من قوله اخوانكم خوالكم من قوله اخوانكم خوالكم من قوله اخوانكم خوالكم  
 وانتم ما كنتم اعم من ذلك فلو كانوا من قوله اخوانكم خوالكم من قوله اخوانكم خوالكم من قوله اخوانكم خوالكم  
 كان قد اطلعهم مما ياكل ولا يلبسه ان يطعمه من كل ما كوله على الجود من الامور والسياسات فيمن لم يكتف به ذلك ولا يكتف  
 ما اى الذي يلبسهم اى تغير قد رتبهم عنه قال في الحديث المتقدم فان كلفتموه مما يلبسهم فاعينهم ويأمنوا بالبعد لا يجر  
 والخادم والعتقة في الكفاية وفي الحديث النبوي من سبنا العتق ومن سبنا العتق ومن سبنا العتق ومن سبنا العتق  
 البصر والرفق وجاز ان يطلق الاخ على اقربيه من الجاهل فمقتضى الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وفي رواية بصري  
 واسمى وكوفيا في التقدمة والعتقة واخره من قوله اخوانكم خوالكم من قوله اخوانكم خوالكم من قوله اخوانكم خوالكم  
 داود والنعمان في ما ذكرنا من قوله اخوانكم خوالكم من قوله اخوانكم خوالكم من قوله اخوانكم خوالكم  
 واذا يفتن من المؤمنين في قوله اخوانكم خوالكم من قوله اخوانكم خوالكم من قوله اخوانكم خوالكم  
 الى حكم الله ولا يصح في قوله اخوانكم خوالكم من قوله اخوانكم خوالكم من قوله اخوانكم خوالكم  
 روي في الحديث في قوله اخوانكم خوالكم من قوله اخوانكم خوالكم من قوله اخوانكم خوالكم  
 بعد قوله ويغير ما روي في قوله اخوانكم خوالكم من قوله اخوانكم خوالكم من قوله اخوانكم خوالكم  
 الرجز المبارك ان يمد الله اليه في قوله اخوانكم خوالكم من قوله اخوانكم خوالكم من قوله اخوانكم خوالكم  
 ستة تسع وسبعين ومائة قال حدثنا ابوبكر بن محمد بن ابي نعيم بن ابي اسحق بن ابي يوسف بن ابي اسحق بن ابي يوسف  
 عشرة ومائة من اخوانكم خوالكم من قوله اخوانكم خوالكم من قوله اخوانكم خوالكم  
 وستين ومائة من اخوانكم خوالكم من قوله اخوانكم خوالكم من قوله اخوانكم خوالكم  
 الحديث وكان ذلك يوم اقبل فلقني ابوبكر بن محمد بن ابي نعيم بن ابي اسحق بن ابي يوسف بن ابي اسحق بن ابي يوسف  
 المتوفى بالبصرة سنة اثنى عشر وثلثمائة في قوله اخوانكم خوالكم من قوله اخوانكم خوالكم من قوله اخوانكم خوالكم  
 اريد مكانه لان لي انصر بهذا الرجل قال ابو اسحق بن ابي نعيم بن ابي اسحق بن ابي يوسف بن ابي اسحق بن ابي يوسف  
 فصر بك واحد من اخوانكم خوالكم من قوله اخوانكم خوالكم من قوله اخوانكم خوالكم  
 فاصريما عزاجه فادخلني في قوله اخوانكم خوالكم من قوله اخوانكم خوالكم من قوله اخوانكم خوالكم  
 سلبنا لفتننا صبا المودة وقد روي الاحتجاج الى ابي اسحق بن ابي نعيم بن ابي اسحق بن ابي يوسف بن ابي اسحق بن ابي يوسف  
 فالتقاء المقتولة النادرة من قوله اخوانكم خوالكم من قوله اخوانكم خوالكم من قوله اخوانكم خوالكم  
 عنها او احدهما فلا يترك ذلك انما هو في قوله اخوانكم خوالكم من قوله اخوانكم خوالكم من قوله اخوانكم خوالكم  
 ذلك روي في قوله اخوانكم خوالكم من قوله اخوانكم خوالكم من قوله اخوانكم خوالكم  
 عليه وسبيل ذلك في قوله اخوانكم خوالكم من قوله اخوانكم خوالكم من قوله اخوانكم خوالكم  
 وعزمه ولا تشا في قوله اخوانكم خوالكم من قوله اخوانكم خوالكم من قوله اخوانكم خوالكم  
 انه لم يوطن نفسه عليه بل لم يوطن نفسه عليه من قوله اخوانكم خوالكم من قوله اخوانكم خوالكم  
 من التبايع بيني وبينكم من قوله اخوانكم خوالكم من قوله اخوانكم خوالكم من قوله اخوانكم خوالكم  
 المولى ايضا في قوله اخوانكم خوالكم من قوله اخوانكم خوالكم من قوله اخوانكم خوالكم  
 اخبرنا عن هذه القصة لفظ رواية حديث رواه الامام احمد في كتاب الايمان من حديث عطاء بن رباح في قوله اخوانكم خوالكم  
 قال حدثنا ابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي الباهلي البصري النخعي قال حدثنا عطاء بن رباح في قوله اخوانكم خوالكم  
 قال حدثني بالافرا وجسر كذا في فرع اليونانية وفي بعض الامور كذا في قوله اخوانكم خوالكم من قوله اخوانكم خوالكم  
 فان كانت بمعنى الجاهل المفسد من اهل النصارى في قوله اخوانكم خوالكم من قوله اخوانكم خوالكم من قوله اخوانكم خوالكم  
 من بعض الرواة في قوله اخوانكم خوالكم من قوله اخوانكم خوالكم من قوله اخوانكم خوالكم  
 بشر في بعض الروايات المعجزة وقد روي في قوله اخوانكم خوالكم من قوله اخوانكم خوالكم من قوله اخوانكم خوالكم  
 ان عساكر خالد ابوجهم العسكري كذا في فرع اليونانية كذا في قوله اخوانكم خوالكم من قوله اخوانكم خوالكم من قوله اخوانكم خوالكم

...

انحصلة سان  
عنده  
دبحه سان  
والواوخر

## التحديث ساں







قال في الغنم فظهر  
الله من تصرف الرواة  
فلا يستدل به للمقول  
بحجواز الغنم  
والنحو لا يحرم

فراق قلم

طالب

من صاغر و مضاعف



































لقد تم المبدأ وهو قول واذا قد راف ذلك فليس الجهر بل الجهر المحض والكل امرئ متى  
المحل فابلا كما سبق في قوله كانت محروقة الى الله وحياته وحفظها من الموت الى الموت والكل امرئ متى  
دقيق العبد وروية الزكوة والصدق والعدل في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
المحل والحدود في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
التي هي في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
وشرعا في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
المستغنى في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
والسابق في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
وفي رواية لا يجوز في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
لانها في الاصل موقوفة في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
دنياها في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
الموت من اجل ان الله لا يفرق بين الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
الامان لا يفرق بين الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
ورسوله وعظماءه في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
والله لا يفرق بين الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
الجميع في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
رواية ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
بعضهم في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
قالا في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
الايمان في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
المؤمن في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
اصدق في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
او غيرهما في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
لصحة في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
والطلاق في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
والحج في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
امر محبة في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
المعنى في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
ان الامان في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
التحسين في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
شعب في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
العقود في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
انك في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
والما في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
فعل حقيقة في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
فان في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
لصحة في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
عز في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
عز وجل في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
فان في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
وجم الله في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
فان في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين

وتنقح

وتنقح المعنى بان سقوط العقاب مطلقا غير محصور في الصغر والتقصير فيه وهو ان العباد الذي ترتب  
على ترك الواجب تنقح لانه في غير الواجب ولكنه ما موران في جماعه لا خلاص وترك الواجب في الدنيا  
وقال النووي ما اراد به وجه الله بليت فيه الاخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
كوضع الملقية في غير الواجب وهو قال في الخط النفس والشهوة واذا ثبت الاجرة في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
وفي رواية الكشي هي في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
والتنقح في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
هذا الاثر في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
والاستثناء من اجل ان الله لا يفرق بين  
للعوام في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
بالقياس وحسب ابدية وما ثبت في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
العامة في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
واعت كافي في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
انتظار في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
مشهور في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
وابود في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
لوقوع في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
ومر في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
رسالة في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
وجاهل في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
عند في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
وشعر في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
ما في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
النسبة في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
على شرط في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
واقامة في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
بسبب في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
عنه في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
ومن في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
وان في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
قد في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
من في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
المصنوع في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
ولا في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
او في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
مر في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
ان في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
الحضر في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
والسبب في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
عليه في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
على في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
القول في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
في في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
النوا في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين  
الحديث في الدنيا والآخرى من اجل ان الله لا يفرق بين

سبل  
محبته























































عليه فكتب فقال سلوني فقالوا عند الله من جازاه السهمي المهاجري احدنا من ادركوا بيعة الرضوان  
فقال يا رسول الله من اتي فقال له انت لا تروني رواية قال اني قال انك جازاه وفي من سلم انه كان يدعي  
لغيره واما سمعت امه سؤالا قالت ما سمعت يا ابن عوف من امنت ان يكون امك فاقول ما يقول من امنت  
فتصحبها على اذن الناس فقالوا الله لا يحق ذلك من اذن الله لا يحق ذلك من اذن الله لا يحق ذلك من اذن الله  
والسلامت لوني فبذلك بلغ الموحدة والار الحنفية عمر بن الخطاب عليه السلام قال انك جازاه وفي من سلم انه كان يدعي  
واستعمل في الادب على طريق المهاجر غير المصنف وان يكون في حقيقته مقيلا فيستعمل في الادب على طريق المهاجر  
لشقه كشفه النور فبذلك بلغ الموحدة والار الحنفية عمر بن الخطاب عليه السلام قال انك جازاه وفي من سلم انه كان يدعي  
وكيفه تادقا والاراما لرسول الله صلى الله عليه وسلم وخففة على المسلمين رجونا بالله ربنا والاراما لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
ويحرم على الله تعالى وسلم بيا فومني النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فبذلك وفي بعض الروايات فبذلك  
بذلك فبذلك هذا باب من اعاد الحديث في امور الدين ثلاثا للمفسر فيمنه المصنف  
وفتر المصنف لدا المصنف في ذكره فيما مضى عليه المصنف في رواية جازاه وفي من سلم انه كان يدعي  
مع نكحها فقال لا ما بالمتخفيف وفي غيره رواية انك جازاه وفي من سلم انه كان يدعي  
في نفسه ذلك والمصنف لم يزل في قوله في رواية جازاه وفي من سلم انه كان يدعي  
المصنف روى الله سبحانه وتعالى في خطبة الوداع قال النبي صلى الله عليه وسلم هل بلغت من قول الله  
هل بلغت ثلاث مرات وبالله المصنف في المصنف قال جازاه وفي من سلم انه كان يدعي  
ان جازاه الله الخ جازاه في المصنف في سنة ثمان وخمسين وبالله المصنف في المصنف في سنة ثمان وخمسين  
ابن سفيان القزويني في المصنف في سنة ثمان وخمسين وبالله المصنف في المصنف في سنة ثمان وخمسين  
وفتر المصنف في سنة ثمان وخمسين وبالله المصنف في المصنف في سنة ثمان وخمسين  
عامه وتخصف المصنف في سنة ثمان وخمسين وبالله المصنف في المصنف في سنة ثمان وخمسين  
وفي الله سبحانه وتعالى في سنة ثمان وخمسين وبالله المصنف في المصنف في سنة ثمان وخمسين  
ان يكون ذلك يكون ذلك عند الاستدلال في سنة ثمان وخمسين وبالله المصنف في المصنف في سنة ثمان وخمسين  
بان يتسليم الاستدلال في سنة ثمان وخمسين وبالله المصنف في المصنف في سنة ثمان وخمسين  
ان جازاه الله الخ جازاه في المصنف في سنة ثمان وخمسين وبالله المصنف في المصنف في سنة ثمان وخمسين  
المصنف في سنة ثمان وخمسين وبالله المصنف في المصنف في سنة ثمان وخمسين  
على الكل اعادها ثلاثا في سنة ثمان وخمسين وبالله المصنف في المصنف في سنة ثمان وخمسين  
في سنة ثمان وخمسين وبالله المصنف في المصنف في سنة ثمان وخمسين  
لا اعادها وفي سنة ثمان وخمسين وبالله المصنف في المصنف في سنة ثمان وخمسين  
مجددوا في اعادها وفي سنة ثمان وخمسين وبالله المصنف في المصنف في سنة ثمان وخمسين  
عبد الله بن عبد الوارث قال جازاه وفي من سلم انه كان يدعي  
وان جازاه الله الخ جازاه في المصنف في سنة ثمان وخمسين وبالله المصنف في المصنف في سنة ثمان وخمسين  
اذا تكلم بكلمة اعادها ثلاثا في سنة ثمان وخمسين وبالله المصنف في المصنف في سنة ثمان وخمسين  
حتى تسمع من يسمع او له وفي سنة ثمان وخمسين وبالله المصنف في المصنف في سنة ثمان وخمسين  
نكلم المصنف في سنة ثمان وخمسين وبالله المصنف في المصنف في سنة ثمان وخمسين  
او يقال كذا الله ولا يجوز ما كان في سنة ثمان وخمسين وبالله المصنف في المصنف في سنة ثمان وخمسين  
واذا مضى جوابه جازاه في سنة ثمان وخمسين وبالله المصنف في المصنف في سنة ثمان وخمسين  
ولا يخفى الاستدلال في سنة ثمان وخمسين وبالله المصنف في المصنف في سنة ثمان وخمسين  
المصنف في سنة ثمان وخمسين وبالله المصنف في المصنف في سنة ثمان وخمسين  
مضرب للجهل والعلم في سنة ثمان وخمسين وبالله المصنف في المصنف في سنة ثمان وخمسين  
عبد الله بن عبد الوارث قال جازاه وفي من سلم انه كان يدعي  
كما في الفزع في سنة ثمان وخمسين وبالله المصنف في المصنف في سنة ثمان وخمسين  
عليه وسلم وقد روي في سنة ثمان وخمسين وبالله المصنف في المصنف في سنة ثمان وخمسين  
الصلوة في سنة ثمان وخمسين وبالله المصنف في المصنف في سنة ثمان وخمسين  
على ارجلنا في سنة ثمان وخمسين وبالله المصنف في المصنف في سنة ثمان وخمسين  
اولا ثلاثا في سنة ثمان وخمسين وبالله المصنف في المصنف في سنة ثمان وخمسين  
عن النعمان بن ابي عوف في سنة ثمان وخمسين وبالله المصنف في المصنف في سنة ثمان وخمسين

الله تعالى هذا باب من اعاد الحديث في امور الدين ثلاثا للمفسر فيمنه المصنف  
والرجل من اهل بيته وبالله المصنف في سنة ثمان وخمسين وبالله المصنف في المصنف في سنة ثمان وخمسين  
محمد بن ابي سلام في سنة ثمان وخمسين وبالله المصنف في المصنف في سنة ثمان وخمسين  
حدثني محمد بن سلام قال جازاه وفي من سلم انه كان يدعي  
وبالله المصنف في سنة ثمان وخمسين وبالله المصنف في المصنف في سنة ثمان وخمسين  
وشتمت وبالله المصنف في سنة ثمان وخمسين وبالله المصنف في المصنف في سنة ثمان وخمسين  
الا على لشدة به وفي سنة ثمان وخمسين وبالله المصنف في المصنف في سنة ثمان وخمسين  
ايصاله قال جازاه وفي من سلم انه كان يدعي  
ابن سفيان القزويني في سنة ثمان وخمسين وبالله المصنف في المصنف في سنة ثمان وخمسين  
رسول الله صلى الله عليه وسلم في سنة ثمان وخمسين وبالله المصنف في المصنف في سنة ثمان وخمسين  
الكتاب في سنة ثمان وخمسين وبالله المصنف في المصنف في سنة ثمان وخمسين  
قد اتمى محمد بن سفيان في سنة ثمان وخمسين وبالله المصنف في المصنف في سنة ثمان وخمسين  
والاجل في سنة ثمان وخمسين وبالله المصنف في المصنف في سنة ثمان وخمسين  
في الكتاب في سنة ثمان وخمسين وبالله المصنف في المصنف في سنة ثمان وخمسين  
الجهاد في سنة ثمان وخمسين وبالله المصنف في المصنف في سنة ثمان وخمسين  
وحيثما كان في سنة ثمان وخمسين وبالله المصنف في المصنف في سنة ثمان وخمسين  
العهد في سنة ثمان وخمسين وبالله المصنف في المصنف في سنة ثمان وخمسين  
فمن يكون في سنة ثمان وخمسين وبالله المصنف في المصنف في سنة ثمان وخمسين  
ما كثر في سنة ثمان وخمسين وبالله المصنف في المصنف في سنة ثمان وخمسين  
ما يجب في سنة ثمان وخمسين وبالله المصنف في المصنف في سنة ثمان وخمسين  
يرجع الى الرجل الاخير وبالله المصنف في المصنف في سنة ثمان وخمسين  
لا في سنة ثمان وخمسين وبالله المصنف في المصنف في سنة ثمان وخمسين  
الامر في سنة ثمان وخمسين وبالله المصنف في المصنف في سنة ثمان وخمسين  
فقط في سنة ثمان وخمسين وبالله المصنف في المصنف في سنة ثمان وخمسين  
الاعتبار في سنة ثمان وخمسين وبالله المصنف في المصنف في سنة ثمان وخمسين  
المعلمة في سنة ثمان وخمسين وبالله المصنف في المصنف في سنة ثمان وخمسين  
والمعلم في سنة ثمان وخمسين وبالله المصنف في المصنف في سنة ثمان وخمسين  
البيد في سنة ثمان وخمسين وبالله المصنف في المصنف في سنة ثمان وخمسين  
وعلى ما في سنة ثمان وخمسين وبالله المصنف في المصنف في سنة ثمان وخمسين  
واذا لم يلقها في سنة ثمان وخمسين وبالله المصنف في المصنف في سنة ثمان وخمسين  
وكذا في سنة ثمان وخمسين وبالله المصنف في المصنف في سنة ثمان وخمسين  
راكبا في سنة ثمان وخمسين وبالله المصنف في المصنف في سنة ثمان وخمسين  
في سنة ثمان وخمسين وبالله المصنف في المصنف في سنة ثمان وخمسين  
للآخرين في سنة ثمان وخمسين وبالله المصنف في المصنف في سنة ثمان وخمسين  
حتى في سنة ثمان وخمسين وبالله المصنف في المصنف في سنة ثمان وخمسين  
ما في سنة ثمان وخمسين وبالله المصنف في المصنف في سنة ثمان وخمسين  
تاتي في سنة ثمان وخمسين وبالله المصنف في المصنف في سنة ثمان وخمسين  
لو ان الله في سنة ثمان وخمسين وبالله المصنف في المصنف في سنة ثمان وخمسين  
الحشر في سنة ثمان وخمسين وبالله المصنف في المصنف في سنة ثمان وخمسين  
والا في سنة ثمان وخمسين وبالله المصنف في المصنف في سنة ثمان وخمسين  
في سنة ثمان وخمسين وبالله المصنف في المصنف في سنة ثمان وخمسين  
لما في سنة ثمان وخمسين وبالله المصنف في المصنف في سنة ثمان وخمسين  
ان لا في سنة ثمان وخمسين وبالله المصنف في المصنف في سنة ثمان وخمسين  
بالا في سنة ثمان وخمسين وبالله المصنف في المصنف في سنة ثمان وخمسين  
درواه في سنة ثمان وخمسين وبالله المصنف في المصنف في سنة ثمان وخمسين

ف































فأمرهم أن لا يخرجوا من بيوتهم في ذلك اليوم...  
الحضر من مبادي كائنا سمع الحضر...  
لا تعلقه أنت وانت على علمه...  
الكلام والفتوة...  
الصلوة...  
الحضر ليس يفتي...  
من الشريعة...  
في نفس موسى...  
فقال يا موسى...  
جزاها لك...  
أي سكره...  
فأخذته...  
هناك فاصطفي...  
أبو يوسف...  
فخرج بالعبدة...  
كانت حكمة...  
وبما...  
من...  
في رواية...  
الطاف...  
على الظرف...  
والوجه...  
لعله...  
أولا...  
وفي رواية...  
أوتيت...  
الذي...  
جاءه...  
بالصفة...  
صلى...  
كانت...  
فقال...  
الجملة...  
موسى...  
وكونه...  
الله...  
أن يكون...  
بكن...  
أمورا...  
أحد...  
ومحطوف...  
كأن...  
فأمرهم...

من

سذكر عليك وانت...  
عطف على...  
لصفوة...  
الحضر...  
يحيى...  
لجرو...  
يوشع...  
كلما...  
معها...  
عنى...  
عليه...  
أيضا...  
فقال...  
بديل...  
لا تتبع...  
أخذ...  
شيئا...  
الطاهر...  
من...  
غير...  
على...  
لجرو...  
على...  
نفسه...  
التي...  
تفشي...  
عليه...  
مكونة...  
العلمان...  
ويقال...  
رأس...  
وأما...  
في...  
والتي...  
أبو...  
فإنها...  
أنما...  
الدمج...  
موسى...  
لكن...  
والاستحكاك...  
وهذا...  
القول...  
فأمرهم...

فقرنت  
من علم الله

فوم















































































[illegible][illegible]



































من ثوبا فضيلة الامر اكل صلاه حتى يحضر ذلك الوقت اي وقت قبل الحضر وكان ذلك مكسوة كما في فرع  
اليومينة وثبتت بها حاشا الحديث تاتي في كتاب المختار في كتاب الله تعالى يقول الله ورواه هذا الحديث سنه وكتبه  
الاخبار في الحديث والفتنة واخرجه من طريق الطهارة وكذا في الترمذي والنسائي وابوداود  
عزل الرجل للمني وفرقه من ثوب حتى يذهب ثم غسل ما يصب الثوب وعنه من الرطوبة الحاصلة من فرج  
المرأة عند الجماع اياه وبشره قال حدثنا عبدان بن بفتح العبدان وسكون الموحدة المروزي قال اخبرنا عبد الله  
ابن المارون كمالا بوي ذروا لوقت قال اخبرنا عمرو بن ميمون بفتح الميمون في نسخة ابن ميمون وبدا ابن ميمون  
الحزري بالراي المتقوطة والراية الى الجزية عن سليمان بن كيسان بفتح المشقة التختة والفتح المبهة  
المختصة بوي ميمونة امر المؤمنين فبينه المدة التي في سنة تسع ومائة عن عائشة رضي الله عنها قالت كنت  
اغسل الجنابة اي اغتسلها لان الجنابة تنقض الاغتسل او عورت بها عن ذلك ما رواه المارون في باب سميحة  
التي باسرها سميحة فان وجهه سبب لغيره من الصلاة ونحوها او اطلعت على الجنبة فبطلت الصلاة الى الله  
بالجذوف او الجاذف من ثوب النبي ولا ينقض من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيخرج من الجنبة الى المسجد لاجل  
الصلاة وان يقع بغيره الموحدة وفتح القاف واخره عن ميمونة بنت جندب عن عائشة رضي الله عنها قالت كنت  
ارثي لابي في يوم التثريب عليه السلام فخرج من بيته في وقت الصلاة فوجدته في الصلاة فقلت يا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ارثي لابي في يوم التثريب فخرج من بيته في وقت الصلاة فوجدته في الصلاة فقلت يا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ولا يخرجني من جنابة حتى ياتي بي الى المسجد فخرج من بيته في وقت الصلاة فوجدته في الصلاة فقلت يا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
كما هو مذموم الشافعي واحد والمحدثان على الثوب او غسله لاحتياطه برطوبة  
الفرج على الثوب بجماعه وحمل الحنفية الغسل على الرطب والفرج على اليابس لئلا ياتي في رواية ابن خزيمة  
من طريق اخر في نسخة كان يسلط المني من ثوبه بعد الاغتسل في الاخرة بصلته فيه ونحوه من ثوبه بيا  
فروصني فيه فانه يفسد ترك الغسل في الجنابة ايضا لو كان نجسا لكان القياس وجوب غسله دون الاغتسل  
بنوكه والحنفية لا يكتفون بما لا يوجب عنه من الدم والفرج وكجب بانه لم يات نص بجواز الفرز من الدم  
ونحوه وانما جازي المني على خلاف القياس فيقتصر على مودود النص وحاصل ذلك ان المسألة لان مذهب الشافعي  
واحد طهارة المني قال ابو حنيفة ومالك بن نيسان لا يباح غسله بغير ماء الا باليد من غير ماء الا باليد من غير ماء  
بوجوب غسله نظما وبياض وهو النوي طهارة مني غير الخليل والخبر بوجوب احداهما ولو ترك المني فحدثنا المارون  
المذكور في الترجمة اكتفا بالاكسار اليه فيها كعادة او كان يخرجه سوقا حدثت بتعلقه فله يفرق او لم يفرق  
على شرطه واما حكمه فيصيب من رطوبة الفرج المرأة فلا يوجب غسله بغير ماء الا باليد من غير ماء الا باليد من غير ماء  
شا الله تعالى في اجزاء كتابه الفصل من حديث عثمان ورواه هذا الحديث الحسن بن ميمون ورواه  
وحدثني وفيه الحديث والاضاد والفتنة واخرجه من طريق ابو داود والترمذي والنسائي  
وانما فيه كلام في الطهارة وحدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا زيد بن عتيق المشقة وكسرت في المعينة  
يعني ابن زريق في رواية ابن اسحق الرواة عن الترمذي كما نقله النسائي في كتاب تنبيه الكاشع  
وكذا اشار اليه الكلاباذي وصححه المارون وهو ابن هارون كما رواه الاساعدي من طريق الدورقي واحمد بن  
منيع ورجحه القليل في الحديث والنسائي والاصح من هذا الحديث لا يوجب غسله لان كلام ابن هارون وابن زريق  
ثقة على شرط المؤلف قال حدثنا عمرو بن ميمون بفتح الميمون في نسخة ابن ميمون وبدا ابن ميمون سليمان  
بن ميمون قال حدثنا عبد الواحد بن زياد بكسر الهمزة وتشديد الواو قال حدثنا عمرو بن ميمون  
بفتح الميمون بن ميمون بن سليمان بن زياد السابق قال سالت عائشة رضي الله عنها في السابق سمعت وكذا  
وكذا في مسلم والساج لاسنن الرواة ولا السوا الى السماع ونحو ذلك في حديثها ونحو حديثها بغيره  
على البر ارجح قال ابن سليمان بن سابق بن ميمون عن عائشة عن حكيمه التي يصبها ثوب هل يشرع غسله او  
فعله فقال رضي الله عنها كنت اغسل من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيخرج من اليه  
الصلاة واثر الغسل في ثوبه هو جفف الماء بالرمح خرب مستد ونحوه كما في قوله الذي في ثوبه فقال  
هو بقر الماء جولا لفتنه على الاختصاص والوجه الاول هو الذي في فرع اليومينة ولفظ كنت وان اقتضت  
تكرار الغسل فلا دلالة فيها بها الوجوب كحديث الترمذي في نسخة مسلم قال الغسل يجوز على الثوب جميعا بين  
الحديثين كما سبق ورواه هذا الحديث الحسن بن ميمون ورواه في الحديث والفتنة والساج  
والسوا كذا في ج  
بالفتون اذا غسل الجنابة او غيرها نحو هذا الحديث وعنه من الثوب  
العينية فلم يفرق في اي اثر ذلك الشيء المعقول لا يضر اي اذ كان سهل الزوال اما اذا عسر الزوال فكون  
لورج في طهر كما صححه الروضة والظاهر ان مقتضاها لغيرها لثبوتها على بقاها من النجاسة والاحلاف

كما في الميمون ان بقا الطهر وجب بغيره سهولة اذ الله غايها ولا يبقا يد على بقا العين والفتا في حديثه  
للعطف به قال حدثنا موسى ولا بوي ذروا الوقت والاصلي ولا ينقض عاكر بن اساعيل ولا في ذلك الميمون  
الميمون بن ميمون بفتح الميمون بفتح الميمون في نسخة ابن ميمون وبدا ابن ميمون سليمان  
بن ميمون بن سليمان بن زياد السابق قال سالت عائشة رضي الله عنها في السابق سمعت وكذا  
وكذا في مسلم والساج لاسنن الرواة ولا السوا الى السماع ونحو ذلك في حديثها ونحو حديثها بغيره  
على البر ارجح قال ابن سليمان بن سابق بن ميمون عن عائشة عن حكيمه التي يصبها ثوب هل يشرع غسله او  
فعله فقال رضي الله عنها كنت اغسل من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيخرج من اليه  
الصلاة واثر الغسل في ثوبه هو جفف الماء بالرمح خرب مستد ونحوه كما في قوله الذي في ثوبه فقال  
هو بقر الماء جولا لفتنه على الاختصاص والوجه الاول هو الذي في فرع اليومينة ولفظ كنت وان اقتضت  
تكرار الغسل فلا دلالة فيها بها الوجوب كحديث الترمذي في نسخة مسلم قال الغسل يجوز على الثوب جميعا بين  
الحديثين كما سبق ورواه هذا الحديث الحسن بن ميمون ورواه في الحديث والفتنة والساج  
والسوا كذا في ج  
بالفتون اذا غسل الجنابة او غيرها نحو هذا الحديث وعنه من الثوب  
العينية فلم يفرق في اي اثر ذلك الشيء المعقول لا يضر اي اذ كان سهل الزوال اما اذا عسر الزوال فكون  
لورج في طهر كما صححه الروضة والظاهر ان مقتضاها لغيرها لثبوتها على بقاها من النجاسة والاحلاف

شحي



























































































أمر عطية بنيسة بنت الحارث وبنيت كعب من آلها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول المذكور  
قالت يا بني بمن وموحد مكسوف ثم مشاة تحسنة تارة ولا في دور الكسوف من بني قيس بن كلاب  
يا بنيسة الخافظ ان جردوا في عتيدوس ولا يصلي بابا بفتح للوحدة والاداء المتكلمة لغاؤها رابع  
بينا بينا لينة با وفتح الوجود في كعبته باي او يوقد ما وحذف المعاني تحسنا للفتح لا سيما  
وفي الطبر في باي في كعبته وكانت لا تذكرك في النبي صلى الله عليه وسلم الا قالت يا بني  
اي اذ في او موقد في كعبته حاك كونه يقول يخرج الى الحج العواتق فهو خير منكم لا امر لا  
المبارك الشارح عن الخدم الشرعي متضمن للطلب وذوات اذ في كعبته والجمع ولا في ذوات غير  
واو للصلف واذا ثبات او اجمع صفة العواتق ولا في دور الكسوف من بني قيس بن كلاب  
بغير عطف مع الامراء والخدم والجمع الحارثية والاداء المجدبة الى التثنية جانيا لبيت او البيت لنفسه  
او العواتق ذوات الحدور على الشكل ولا في دور الكسوف من بني قيس بن كلاب  
بغير الحارثية والجمع حاد من موقوف على العواتق ولشبهته ولا في دور الكسوف من بني قيس بن كلاب  
على خروج المتضمن لا مكره في كعبته العواتق ولشبهته ولا في دور الكسوف من بني قيس بن كلاب  
اي في كعبته يوقد ويوقد الكسوف من بني قيس بن كلاب العواتق ولشبهته ولا في دور الكسوف من بني قيس بن كلاب  
من هذا العواتق ذوات العتيدوس والمستحسنات اياها في كعبته العواتق ولشبهته ولا في دور الكسوف من بني قيس بن كلاب  
الان وقد قال في كعبته في كعبته العواتق ولشبهته ولا في دور الكسوف من بني قيس بن كلاب  
نسابة اسرائيل وبه قال مالك وابو يوسف فقلت حفصة فقلت الحنفية بمن محدودة على الاستيفهام  
التعجب من اجادها شهود الحاد فقلت امر عطية بنيسة بنت الحارث وبنيت كعب من آلها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم  
ليست بنا الثابت ولا يصلي بشهدون بنون الجمع اي الحنفية عرفت اي يومها وكذا او كذا اي كعبته العواتق ولشبهته ولا في دور الكسوف من بني قيس بن كلاب  
وصلاة الاستسقاء ورواة هذا الحديث ما بين عادي وبغيره ومدي وفيه التحدث والنعمة والقول والولد  
والسباع واخرجه لولده ايضا في العتيدوس والجمع ومنهم في العتيدوس وابو اود والترمذي والنسائي وابن ماجه  
في الصلاة هذا ما  
بالشك في بيان حكم الحاد في اذ احصت في شهر واحد ثم في  
بكر الحاد في كعبته العواتق ولشبهته ولا في دور الكسوف من بني قيس بن كلاب  
ومن كعبته العواتق ولشبهته ولا في دور الكسوف من بني قيس بن كلاب  
والجاء والمعرورين بفتح في كعبته العواتق ولشبهته ولا في دور الكسوف من بني قيس بن كلاب  
ما خلق الله في راحته قال القائل في كعبته العواتق ولشبهته ولا في دور الكسوف من بني قيس بن كلاب  
قوله مقبول في ذلك اذ لا يصلي في كعبته العواتق ولشبهته ولا في دور الكسوف من بني قيس بن كلاب  
والها المجدبة في كعبته العواتق ولشبهته ولا في دور الكسوف من بني قيس بن كلاب  
وفي سنة ثمان وثلاثين وهذا التعلق وصلة الدار في كعبته العواتق ولشبهته ولا في دور الكسوف من بني قيس بن كلاب  
ابن ابي حاتم في كعبته العواتق ولشبهته ولا في دور الكسوف من بني قيس بن كلاب  
والتحاشا قال في كعبته العواتق ولشبهته ولا في دور الكسوف من بني قيس بن كلاب  
الموجع اي من خواصها من رضى عنه وامانه بان يكون قد اذعن بها حاصلة في شهر واحد ثم في  
فلا كما صدقت في رواية الدار في كعبته العواتق ولشبهته ولا في دور الكسوف من بني قيس بن كلاب  
المرحوم قال في كعبته العواتق ولشبهته ولا في دور الكسوف من بني قيس بن كلاب  
بابي القدرين والاعلامات في كعبته العواتق ولشبهته ولا في دور الكسوف من بني قيس بن كلاب  
وصلة عتيدوس في كعبته العواتق ولشبهته ولا في دور الكسوف من بني قيس بن كلاب  
العدة فلو اذعت في كعبته العواتق ولشبهته ولا في دور الكسوف من بني قيس بن كلاب  
اذعت في كعبته العواتق ولشبهته ولا في دور الكسوف من بني قيس بن كلاب  
ايضا وقال عطاء بن ابي رباح مما وصلة الدار في كعبته العواتق ولشبهته ولا في دور الكسوف من بني قيس بن كلاب  
اقوله والخمسة عشر اكرش ولا في كعبته العواتق ولشبهته ولا في دور الكسوف من بني قيس بن كلاب  
الليل كله يوقد العتيدوس في كعبته العواتق ولشبهته ولا في دور الكسوف من بني قيس بن كلاب  
سالت ابن سيرين محمد بن ابي رباح في كعبته العواتق ولشبهته ولا في دور الكسوف من بني قيس بن كلاب  
قال النساء اعلم بذلك وبالسند قال حدثنا احمد بن ابي حنبل في كعبته العواتق ولشبهته ولا في دور الكسوف من بني قيس بن كلاب  
المرحوم حنفى السبا لم يوقد في كعبته العواتق ولشبهته ولا في دور الكسوف من بني قيس بن كلاب  
قال سمعت هشام بن عروة قال اخبرني بالافراد في كعبته العواتق ولشبهته ولا في دور الكسوف من بني قيس بن كلاب  
اذ فاطمة بنت ابي حبيب سالت النبي صلى الله عليه وسلم قالت وفي بعض الاصول فقلت يا كعب

التفسير

التفسير في استماعه في كعبته العواتق ولشبهته ولا في دور الكسوف من بني قيس بن كلاب  
ذلك بكسر الكاف معوقا في كعبته العواتق ولشبهته ولا في دور الكسوف من بني قيس بن كلاب  
فما غاب في كعبته العواتق ولشبهته ولا في دور الكسوف من بني قيس بن كلاب  
التي كنت تحسب فيها فوكلا ذلك الى اما نلتها ورواه في كعبته العواتق ولشبهته ولا في دور الكسوف من بني قيس بن كلاب  
دلالة على ان فاطمة كانت واخته في كعبته العواتق ولشبهته ولا في دور الكسوف من بني قيس بن كلاب  
خمسة عشر يوما واما في كعبته العواتق ولشبهته ولا في دور الكسوف من بني قيس بن كلاب  
نظروا في كعبته العواتق ولشبهته ولا في دور الكسوف من بني قيس بن كلاب  
الثامنة للتحقق وقال ابو حنيفة لا يجمع اقل الطهر اقل الحيض فاقول في كعبته العواتق ولشبهته ولا في دور الكسوف من بني قيس بن كلاب  
يوما وعند مالك لا يحد الا في كعبته العواتق ولشبهته ولا في دور الكسوف من بني قيس بن كلاب  
وكوفي ومدي وفيه التحدث والنعمة والقول والولد والسباع  
المراة في كعبته العواتق ولشبهته ولا في دور الكسوف من بني قيس بن كلاب  
عن محمد بن ابي رباح في كعبته العواتق ولشبهته ولا في دور الكسوف من بني قيس بن كلاب  
عطية في كعبته العواتق ولشبهته ولا في دور الكسوف من بني قيس بن كلاب  
قال سعيد بن المسيب وعطاء البث وابو حنيفة في كعبته العواتق ولشبهته ولا في دور الكسوف من بني قيس بن كلاب  
واورد عليه حديث امر عطية ورواه هذا الحديث خمسة وفيه التحدث والنعمة والقول والولد والسباع  
وابن ماجه ما بين في كعبته العواتق ولشبهته ولا في دور الكسوف من بني قيس بن كلاب  
ابو ايمن من المذخر في كعبته العواتق ولشبهته ولا في دور الكسوف من بني قيس بن كلاب  
حدثني بالافراد في كعبته العواتق ولشبهته ولا في دور الكسوف من بني قيس بن كلاب  
ابن ابي رباح في كعبته العواتق ولشبهته ولا في دور الكسوف من بني قيس بن كلاب  
المتوفاة في كعبته العواتق ولشبهته ولا في دور الكسوف من بني قيس بن كلاب  
والمتوفاة في كعبته العواتق ولشبهته ولا في دور الكسوف من بني قيس بن كلاب  
ابن عوف في كعبته العواتق ولشبهته ولا في دور الكسوف من بني قيس بن كلاب  
منه مذكرا فلا يكون مفتوح الا في كعبته العواتق ولشبهته ولا في دور الكسوف من بني قيس بن كلاب  
فامرهم ان ايمان تفنن في كعبته العواتق ولشبهته ولا في دور الكسوف من بني قيس بن كلاب  
مطابق ولا يدرك على التكرار وانما كانت تفنن في كعبته العواتق ولشبهته ولا في دور الكسوف من بني قيس بن كلاب  
قالوا لا يحد في كعبته العواتق ولشبهته ولا في دور الكسوف من بني قيس بن كلاب  
بالفصل في كعبته العواتق ولشبهته ولا في دور الكسوف من بني قيس بن كلاب  
على كعبته العواتق ولشبهته ولا في دور الكسوف من بني قيس بن كلاب  
وامر حنيفة بنت جش وفاطمة بنت ابي حبيب بنت سهل القرظية في كعبته العواتق ولشبهته ولا في دور الكسوف من بني قيس بن كلاب  
الحديث السبعة مدي وفيه التحدث والنعمة والقول والولد والسباع  
داود في كعبته العواتق ولشبهته ولا في دور الكسوف من بني قيس بن كلاب  
ايها من طواف الوداع املا وبالسند قال حدثنا عبد الله بن يوسف التميمي قال اخبرني بالافراد  
حدثنا مالك الامام عن عبد الله بن ابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم في كعبته العواتق ولشبهته ولا في دور الكسوف من بني قيس بن كلاب  
المدي الا نصاري عن ابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم في كعبته العواتق ولشبهته ولا في دور الكسوف من بني قيس بن كلاب  
النبي صلى الله عليه وسلم سالت في كعبته العواتق ولشبهته ولا في دور الكسوف من بني قيس بن كلاب  
بنت جش في كعبته العواتق ولشبهته ولا في دور الكسوف من بني قيس بن كلاب  
بالفصل في كعبته العواتق ولشبهته ولا في دور الكسوف من بني قيس بن كلاب  
خلافه في كعبته العواتق ولشبهته ولا في دور الكسوف من بني قيس بن كلاب  
منه في كعبته العواتق ولشبهته ولا في دور الكسوف من بني قيس بن كلاب  
والاصفي في كعبته العواتق ولشبهته ولا في دور الكسوف من بني قيس بن كلاب  
قالوا في كعبته العواتق ولشبهته ولا في دور الكسوف من بني قيس بن كلاب  
لانها في كعبته العواتق ولشبهته ولا في دور الكسوف من بني قيس بن كلاب  
او خالف عاتقة لانها في كعبته العواتق ولشبهته ولا في دور الكسوف من بني قيس بن كلاب  
كما في كعبته العواتق ولشبهته ولا في دور الكسوف من بني قيس بن كلاب  
الاشيخ المولى وفيه التحدث والنعمة والقول والولد والسباع في كعبته العواتق ولشبهته ولا في دور الكسوف من بني قيس بن كلاب















































السورة وكل ما يتبع منه وبه قال أحدنا **قصة** من سجد للشفق البني قال أحدنا المحدث بن عبد الله بن سعد الامام  
والاصلي وابن عساكر المحدث بن عبد الله بن سعد الامام قال أحدنا المحدث بن عبد الله بن سعد الامام  
ابن مغيرة بن ميمون عن ابي سعيد الخدري قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يركع احدكم ركعة الا يركعها لله  
عن اشتغال الصلوات بالجملة والاداء لا يصح من اشتغال الصلوات بالجملة والاداء لا يصح من اشتغال الصلوات بالجملة والاداء لا يصح  
فلا يصح ما يخرج منه بل انتهى ومن ثم سميت صلاتها بالجملة والاداء لا يصح من اشتغال الصلوات بالجملة والاداء لا يصح  
ليس فيها حر فيكون الذي يركعها لا يركعها لله ولا يركعها لنفسه ولا يركعها لغيره ولا يركعها لغيره ولا يركعها لغيره  
الحوار وفي كتاب اللباس عند المولف والاصلي ان يركعها لله ولا يركعها لنفسه ولا يركعها لغيره ولا يركعها لغيره  
لتفسير الفقهاء وحديثهم ان يركعها لله ولا يركعها لنفسه ولا يركعها لغيره ولا يركعها لغيره  
الرجل اي ومن اجاب الرجل ان يركعها لله ولا يركعها لنفسه ولا يركعها لغيره ولا يركعها لغيره  
اي من الثوب شي اما اذا كان مستورا العورة فلا يجوز ورواه هذا الحديث ما بين يدي ومصر في قوله  
وفيه الحديث والمنع والبرهان المولف ايضا واللباس والبرهان وكذا اصطلح ابو داود والشافعي وابن  
ماجه وبه قال أحدنا **قصة** من سجد للشفق البني قال أحدنا المحدث بن عبد الله بن سعد الامام  
ابن عباد بن محمد بن عبد الله بن سعد الامام قال أحدنا المحدث بن عبد الله بن سعد الامام  
الفرج وهو المشهور على الالة لكن لا يصح كبرها لان المرافعة المصيبة كالركعة والركعة كبرها  
اللامر وهو ان ليس ثوبا مطويا او في ظلمة ثم يشترط على ان لا يركعها الا في الظلمة او في الظلمة  
اذا المسته فقد بعثته اكتبها بلسان من رويته او مولا اذا المسته فقد بعثته اكتبها بلسان من رويته  
شيء على انه متى لم يركعها في الظلمة او في الظلمة او في الظلمة او في الظلمة او في الظلمة او في الظلمة  
يضا اكتبها بلسان من رويته او مولا اذا المسته فقد بعثته اكتبها بلسان من رويته  
اذا امكن ذلك لئلا يركعها في الظلمة او في الظلمة او في الظلمة او في الظلمة او في الظلمة او في الظلمة  
الفاصل وهو ان يركعها في الظلمة او في الظلمة او في الظلمة او في الظلمة او في الظلمة او في الظلمة  
المنافذ فيمنعها او يركعها في الظلمة او في الظلمة او في الظلمة او في الظلمة او في الظلمة او في الظلمة  
عوزت عن التفسير السابق المعز والفقهاء الموافق لما عند المولف والاصلي والشافعي وابن عساكر وابن  
هشيم اوله مبني على المولف والاصلي والشافعي وابن عساكر وابن هشيم اوله مبني على المولف والاصلي  
يجب فيمنعها وله دفع الموقفة الرجل اي اجاب الرجل ان يركعها لله ولا يركعها لنفسه ولا يركعها لغيره  
لان عساكر والاصلي يركعها في ثوب واحد والمطلق يركعها في ثوب واحد والمطلق يركعها في ثوب واحد  
يقوله ليس على فرضه من شئ في هذا الحديث الحديث والقول ورواية قاضي بن عبد الرحمن في قوله  
فيه انه اصح الاسانيد واخرجه المولف في الصلاة واللباس ومنه والترمذي والشافعي وابن عساكر وابن  
اللباس وبه قال أحدنا **قصة** من سجد للشفق البني قال أحدنا المحدث بن عبد الله بن سعد الامام  
نعم خمر بالاولا ما راى من سجدتها وحافظها ابن حجر مستند الى ان في سجدتها من طريقتين في سجدتها  
وهو ان يركعها في ثوب واحد والمطلق يركعها في ثوب واحد والمطلق يركعها في ثوب واحد  
حدثنا ابن حجر بن عسافر بن عبد الله بن سعد الامام قال أحدنا المحدث بن عبد الله بن سعد الامام  
بالافراد محمد بن عبد الرحمن بن عبد الله بن سعد الامام قال أحدنا المحدث بن عبد الله بن سعد الامام  
يعني ابو بكر الصديق رضي الله عنه في ذلك الموضع الذي يركعها الله في ذلك الموضع الذي يركعها الله  
والنور ومطموذ في الناس يوم النحر في ثوب واحد والمطلق يركعها في ثوب واحد والمطلق يركعها في ثوب واحد  
ما لم يركعها في ثوب واحد والمطلق يركعها في ثوب واحد والمطلق يركعها في ثوب واحد والمطلق يركعها في ثوب واحد  
كما قال ابن حجر ورواه القسبي قال ابن حجر في قوله لا يركعها الا في الظلمة او في الظلمة او في الظلمة او في الظلمة  
والظاهر كما قاله الكرمان في قوله لا يركعها الا في الظلمة او في الظلمة او في الظلمة او في الظلمة او في الظلمة او في الظلمة  
ان يدخل منها ايضا بالنظر الى التعليل انتهى وكذا في قوله لا يركعها الا في الظلمة او في الظلمة او في الظلمة او في الظلمة  
النبي وقال احمد بن محمد بن عبد الرحمن بن عبد الله بن سعد الامام قال أحدنا المحدث بن عبد الله بن سعد الامام  
بكر فاس ان يركعها في ثوب واحد والمطلق يركعها في ثوب واحد والمطلق يركعها في ثوب واحد والمطلق يركعها في ثوب واحد  
التون في سورة براء والحكمة في تخصيصه على ذلك ان يركعها في ثوب واحد والمطلق يركعها في ثوب واحد والمطلق يركعها في ثوب واحد  
ان لا يركعها الا الذي عطفه او رجل من اهل بيته وعنده من سجدتها او رجل من اهل بيته وعنده من سجدتها او رجل من اهل بيته  
قوله قال ابو هريرة فان يركعها في ثوب واحد والمطلق يركعها في ثوب واحد والمطلق يركعها في ثوب واحد والمطلق يركعها في ثوب واحد  
العام مشرك ولا يركعها في ثوب واحد والمطلق يركعها في ثوب واحد والمطلق يركعها في ثوب واحد والمطلق يركعها في ثوب واحد

من الطواف عذرة فاسترا العورة شرطا خلافا للحنفية لكن يمكن عدمه في هذا الحديث رواية التابعين  
التابعين عن الصحابي والحدث والمنع والبرهان المولف ايضا واللباس والبرهان وكذا اصطلح ابو داود والشافعي وابن  
ماجه وبه قال أحدنا **قصة** من سجد للشفق البني قال أحدنا المحدث بن عبد الله بن سعد الامام  
ابن عباد بن محمد بن عبد الله بن سعد الامام قال أحدنا المحدث بن عبد الله بن سعد الامام  
الفرج وهو المشهور على الالة لكن لا يصح كبرها لان المرافعة المصيبة كالركعة والركعة كبرها  
اللامر وهو ان ليس ثوبا مطويا او في ظلمة ثم يشترط على ان لا يركعها الا في الظلمة او في الظلمة  
اذا المسته فقد بعثته اكتبها بلسان من رويته او مولا اذا المسته فقد بعثته اكتبها بلسان من رويته  
شيء على انه متى لم يركعها في الظلمة او في الظلمة او في الظلمة او في الظلمة او في الظلمة او في الظلمة  
يضا اكتبها بلسان من رويته او مولا اذا المسته فقد بعثته اكتبها بلسان من رويته  
اذا امكن ذلك لئلا يركعها في الظلمة او في الظلمة او في الظلمة او في الظلمة او في الظلمة او في الظلمة  
الفاصل وهو ان يركعها في الظلمة او في الظلمة او في الظلمة او في الظلمة او في الظلمة او في الظلمة  
المنافذ فيمنعها او يركعها في الظلمة او في الظلمة او في الظلمة او في الظلمة او في الظلمة او في الظلمة  
عوزت عن التفسير السابق المعز والفقهاء الموافق لما عند المولف والاصلي والشافعي وابن عساكر وابن  
هشيم اوله مبني على المولف والاصلي والشافعي وابن عساكر وابن هشيم اوله مبني على المولف والاصلي  
يجب فيمنعها وله دفع الموقفة الرجل اي اجاب الرجل ان يركعها لله ولا يركعها لنفسه ولا يركعها لغيره  
لان عساكر والاصلي يركعها في ثوب واحد والمطلق يركعها في ثوب واحد والمطلق يركعها في ثوب واحد  
يقوله ليس على فرضه من شئ في هذا الحديث الحديث والقول ورواية قاضي بن عبد الرحمن في قوله  
فيه انه اصح الاسانيد واخرجه المولف في الصلاة واللباس ومنه والترمذي والشافعي وابن عساكر وابن  
اللباس وبه قال أحدنا **قصة** من سجد للشفق البني قال أحدنا المحدث بن عبد الله بن سعد الامام  
نعم خمر بالاولا ما راى من سجدتها وحافظها ابن حجر مستند الى ان في سجدتها من طريقتين في سجدتها  
وهو ان يركعها في ثوب واحد والمطلق يركعها في ثوب واحد والمطلق يركعها في ثوب واحد والمطلق يركعها في ثوب واحد  
حدثنا ابن حجر بن عسافر بن عبد الله بن سعد الامام قال أحدنا المحدث بن عبد الله بن سعد الامام  
بالافراد محمد بن عبد الرحمن بن عبد الله بن سعد الامام قال أحدنا المحدث بن عبد الله بن سعد الامام  
يعني ابو بكر الصديق رضي الله عنه في ذلك الموضع الذي يركعها الله في ذلك الموضع الذي يركعها الله  
والنور ومطموذ في الناس يوم النحر في ثوب واحد والمطلق يركعها في ثوب واحد والمطلق يركعها في ثوب واحد  
ما لم يركعها في ثوب واحد والمطلق يركعها في ثوب واحد والمطلق يركعها في ثوب واحد والمطلق يركعها في ثوب واحد  
كما قال ابن حجر ورواه القسبي قال ابن حجر في قوله لا يركعها الا في الظلمة او في الظلمة او في الظلمة او في الظلمة  
والظاهر كما قاله الكرمان في قوله لا يركعها الا في الظلمة او في الظلمة او في الظلمة او في الظلمة او في الظلمة او في الظلمة  
ان يدخل منها ايضا بالنظر الى التعليل انتهى وكذا في قوله لا يركعها الا في الظلمة او في الظلمة او في الظلمة او في الظلمة  
النبي وقال احمد بن محمد بن عبد الرحمن بن عبد الله بن سعد الامام قال أحدنا المحدث بن عبد الله بن سعد الامام  
بكر فاس ان يركعها في ثوب واحد والمطلق يركعها في ثوب واحد والمطلق يركعها في ثوب واحد والمطلق يركعها في ثوب واحد  
التون في سورة براء والحكمة في تخصيصه على ذلك ان يركعها في ثوب واحد والمطلق يركعها في ثوب واحد والمطلق يركعها في ثوب واحد  
ان لا يركعها الا الذي عطفه او رجل من اهل بيته وعنده من سجدتها او رجل من اهل بيته وعنده من سجدتها او رجل من اهل بيته  
قوله قال ابو هريرة فان يركعها في ثوب واحد والمطلق يركعها في ثوب واحد والمطلق يركعها في ثوب واحد والمطلق يركعها في ثوب واحد  
العام مشرك ولا يركعها في ثوب واحد والمطلق يركعها في ثوب واحد والمطلق يركعها في ثوب واحد والمطلق يركعها في ثوب واحد







































































































































[illegible]

وللكتيبة

[illegible]

نفس















































































































































































































[illegible]

بنا  
بتوخی

ما

[illegible]















[illegible]

السنة المذكورة وفي الفصل والوضوء أيضا سنة الوضوء قال الحافظ ان تركه في ردا بيننا وعليه تقتصر  
 المؤونة شرح مسلم وابو داود وعطفا على الانكار الاول والوضوء تقتصر عليه واخره دون الفيل  
 اما اكتسفت بنا آخر الوقت وتفتتت النفس على تركها لغسلها اقتصر على الوضوء وكذا  
 القوطي والواو وعوض عن سنة الاستسقاء كقراءة ان كثر من اذرعون فامتنع به بالاهرام وكذا قاله  
 الرماد والزر كشي وتفتتت في المصالح بان تحصيلها بمنع ما بها والاهرام في الابه لوقوعها  
 سنوحة بعد فتح فلا بد لها فيه واذا لم يحصله على حذف لم ينه او او حصر الوضوء ايضا بجري على رده  
 الاضطرار جوازها فيما عدا من ليس والقونية الحلية المتضمنة للاتحاد والله تعالى اعلم  
 فلا يستلزم ولا في ذرع الحوى والمنسحق قال الوضوء وهو بالصلاة بوضاء الوضوء ايضا فقط  
 وجوز الرفع وهو الذي في اليونانية على انه مبداء حصر محدوف في الوضوء يقتصر عليه ويجوز ان  
 يكون خيرا حذفت منه في كفايتها الوضوء ايضا ونقل الرماد والزر كشي وغيرهما من السبب انه يروى  
 بالرفع على لفظ الخبر والصواب ان الوضوء بالماء على لفظ الاستسقاء كقوله تعالى انه اذ لم يكن  
 البدر الا ماسي بان نفل كلاما من السبب يقتضد توجيه ما في الخبر في غلطان كلاما من السبب  
 في حديث الموطأ وليس فيه واو اما هو فقال له هذا يمكن فيه المدح بغيره من الاستسقاء  
 داخل على جهة الوضوء ما في حديث البخاري فانها داخل على جهة الوضوء ولا يمكن الاتيان بعدها  
 لجهة الاستسقاء انتهى قلت واذا كانا لم يدر لربط علم رواية الحوى والمنسحق قال الوضوء عطف  
 الواو كما ذكرته وحديثه فلا اعتراض والبراعلة في له ايضا متصوب على انه مصدر اخر بين الوضوء  
 ورجع والمعنى ان كفايتها ان فالتك فضل التكبير حتى ضمنت اليك ترك الفصل المرفع فيه والحال ان  
 علمت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ياجس في رواية جبرته كما في رواية الغسل في رواية الجبر  
 الى الحجة وفي حديث في هرة في هذه القضية في لصحاح ان عمر قال اوسع ان رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم قال اراح احدكم الى الحجة فليغسل ورواه حديث كما في رواية بصري ومدي وفيه  
 رواية الترمذي والاب وتابعي عز قاضي عن صحابي والتحديث والعين في أخرجه الترمذي في الصلاة  
 وبه قال احمد بن حنبل في تفسيره قال لا خير يا مالك ما رواه عن صفوان بن يحيى  
 السائل له في المدي عن عطاء بن ريس ان ابا عبد الله النخعي والمجمل في الحجة مؤيد بمؤنة روى الله عنهم  
 عن ابي سعيد اخذ روى ابا عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يغسل يوم الحجة  
 كسك به من قال لا يغسل اليوم ولا صلاة له ومذهبا للشافعية والمالكية والابن حنبل  
 لزيادة فضلتها على الوقت واختصاصها لطلوعها بها كما يروى لزيادة تعديلها واحكامها  
 في تأكيد الدين او واجبة الاختيار وكما في الاخلاق والنظافة او في الكيفية لاني حكم على كل مسلم  
 ان قال فيخرج الصبي وذكر الاحكام لكونه الكافة قد مسلم به من قال ما لوجوب وهو حديث  
 الظاهرية وحي عن جماعة من السلف منهم ابو هريرة وعمر بن الخطاب في عن احمد بن حنبل في الرواية  
 عنه اما قوله صلى الله عليه وسلم من توجنا يوم الحجة فيها ونعمت ومن اغتسل قال الغسل افضل  
 رواه الترمذي وحسنه وهو صريح في لوجوب المذكور وقوله فيها الى السنة اخذ في ما جوزه  
 من الاقتصار على الوضوء نعمت الحظيلة الى الفعلة والفضل معها افضل واستدلوا بالشافعية في  
 الرسالة لعدم لوجوب بقية عثمان وغير السابقة وجماعه فلما لم يترك عثمان الصلاة للغسل  
 ولم يامن عمر بالخروج للغسل ولذلك على انهما قد علما ان الاما للغسل الاختيار انتهى وقد اوجز  
 مسبوغ وعوض عن بان الشيخ لا يضر اليه الا بدليل وبحجج الاحاديث تدل على استمرار الحكم فان قلت  
 في حديث عائشة ان ذلك كان في اول الحال حيث كانوا يهودون وابو هريرة وابو عمارا فاصحاب النبي  
 صلى الله عليه وسلم بعد ان حصل التوسع بالنسبة الى ما كانوا فيه اول ما وقع ذلك فقد سمع كل منهما منه  
 عليه السلام الامور للغسل والحيث عليه في التعجب فيه فكيف يدعى الشيخ مع ذلك فاما ما قبل ذلك  
 القدوري من كسفته قوله واجب معنى ساقط وعن معنى عن فلا يخفى كما فيه من التكلف واما قول  
 بعضهم انه ليس بشرط بل واجب مستقل بصلاته بدونه وكان اصله قصدا للتنظيف وقطع  
 المرواج التي يتأذى منها الملائكة والناس في اكرم منه فاشبه عثمان رضي الله عنه واجب تأله كات  
 بعد ورادها انما تروى في هذا الوقت **باب الحجة** وفيه قال احمد بن حنبل في  
 المدين ولا يضر عاكر بن عبد الله بن جعفر **باب جردنا** ولا يوزر والوقت اخرنا حرمي نغان بفتح الحاء  
 والراء المهملة وكسر الميم في الاول وبعض لعين وتحميت الاخر **باب جردنا** شعبة برامح غرابي **باب**  
**ابن الخليل** يضم المهم وكون النون فتح الكاف ابن عبد الله بن مربعة التابعي قال حدثني بالافراد عمر



















































































































ذلك على التعداد ومنه القاعه محموله على الغالب لما ساقى ان شاء الله تعالى قولنا ان شاء الله تعالى في الحديث الذي  
وفي رواية اسما عنه فاما ذلك في الرجل او غيره بالشك ولا يجوز ان يكون من طريق غير هذا  
ولنا على هذا حتى جاء ذلك الاعتبار من ذلك الباب الذي دخل منه السائل في الجعة المقابلة  
ورسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يكون خطيب ولا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب ولا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب  
وهذا الخبر المستكن فيه فاستقبلنا قايما نصيب على الحال من الخبرين في الاستقبال في الخبرين المستكنين  
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكون خطيب الا في وقت لا يكون فيه خطيب ولا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب  
من الرعي وانما خطبت السبل لتعذر رسالكم فيها من كثرة المطر فادع الله بالكفا ولا في ذروا الاصلين  
ادع الله بكسها بالخبرين بالخطيب ولا في ذروا رسالكم فيها من كثرة المطر فادع الله بالكفا ولا في ذروا الاصلين  
الوقت الى كسها بالخبرين بالخطيب ولا في ذروا رسالكم فيها من كثرة المطر فادع الله بالكفا ولا في ذروا الاصلين  
قال الله عز وجل لا يكون خطيب الا في وقت لا يكون فيه خطيب ولا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب  
وفي الروا من قوله ولا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب ولا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب  
الا كما يكثر الحديث على وزجبال ومنه مفتوحة منه ووجه جمع اوجه لفحات التراب المحمل او كما يكثر  
او المحضبة الضخمة او الجبل الصغير او ما ارتفع من جبل الازمن والاحمال في رواية ابو ذر وهو  
واين صا كروا الاجار بالمد والجرم والظفر بكسر الميم اخذ فوجد في طريق كسها من اجل منسبط على  
الارض او الروا الى الصغار ودون الجبل قال لا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب ولا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب  
من روى الجبال في شئ وتفتحه في المصالح بان الجبال لا يكون  
بالذرة لعلة يرد والادوية ومنابت الشجر الى الممر في الطريق المسلوكة فلا يرد عليه السلام برفع  
لانه رجة بل دعي بكسها ما يكثر من تفسيره في حيث ينبغي نفعه وحصله ولا يستغنى عنه ساكن ولا ابن سبيل  
وممن زاد به اكثر وحلقه الخطيب فيمنع في التاديب بمثل اذ به واستغنى من هذا اذ في قوله صلى الله عليه وسلم  
لا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب ولا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب  
الى الاصلين في قوله صلى الله عليه وسلم لا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب ولا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب  
الثاني الرجل الاول قال لا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب ولا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب  
نكر في المصغر مع تجوز ان يكون الثاني في قوله صلى الله عليه وسلم لا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب ولا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب  
اولا بل الامر محتمل والمسالمة مقترنة في محملها قال صلى الله عليه وسلم لا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب ولا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب  
الاستنباط ليعمل كما يراعى به اوجب لانهم كانوا يسيرون في الاروب بالتسليم وتركتنا الاستدلالا لاسوال  
ومنه قولنا ان يخطب في وقت لا يكون فيه خطيب ولا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب  
ويشعر المولى من اقرانه ومؤمن الرعيات واخرجه ايضا في الاستسقاء وكذا في رواية ابو ذر والاشاء  
باب الاستسقاء خطبة اخيرة قال صلى الله عليه وسلم لا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب ولا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب  
قال صلى الله عليه وسلم لا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب ولا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب  
ما رواه عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب ولا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب  
جاءه بالتكبر في قوله صلى الله عليه وسلم لا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب ولا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب  
التي بيعت في قضا وتزعم عن الخطاب رضي الله عنه انه كان استسقاء من بيت الماء وكسها على نفسه  
وكانت ستة وعثمان بن النفا واصحابه عبد الله بن سباع فله فاجاب انه هذه الدار من معاوية وكان  
يقال لها دار قضا ومن غير طاعة ذلك فقبلوا دار القضا ورسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال صلى الله عليه وسلم لا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب ولا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب  
يا رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب ولا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب  
نصبر اولد من غايات الحاجب وفيه من غايات الخطر لكانت الوجوه انما هي في البوينة وفيه من غايات الخطر  
شكرهم واولا اصله فبينما كروا في رواية ابن ابي ربيعة فاذت فارتفع الصغار والخطيبين  
يخطبنا بالخبرين على الجواب كما مرفوع رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب ولا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب  
خبر عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب ولا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب  
يعقون من قال عليه السلام اللهم اغثنا اللهم اغثنا اللهم اغثنا اللهم اغثنا اللهم اغثنا اللهم اغثنا اللهم اغثنا اللهم اغثنا  
لكنه قال فيهما استسقاء قال في رواية ابن ابي ربيعة فاذت فارتفع الصغار والخطيبين  
في التقدمة وقدرت اياه غيثا من غايات قالوا وما اغثنا في الممسة راعيا الى غيب لنا غشا واليه من  
المصالح وعلى تقدير تسليمه لا يغير اغثنا الاغاث من الغوث في هذا المقام ولا يغير ما ينافيه في رواية ثابته  
به ولها وجه فلا يسيل الى دفن بحبر وما قيل اني رواه في قوله ولا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب ولا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب

دقالات غايات واغاث بمعنى وقال ان اردت الاصل غايات الله بغيره غوثا فاصيب واستعمل اغاثا  
ويحتمل ان يكون معنى اغثنا اعطنا غوثا وغياثا قال صلى الله عليه وسلم لا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب ولا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب  
كروا في قوله صلى الله عليه وسلم لا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب ولا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب  
الغياث من غايات بمعنى ولا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب ولا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب  
جاءه الجبل ولا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب ولا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب  
خطيب من رواه الجبل سحابة مقلد لرسول الله صلى الله عليه وسلم لا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب ولا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب  
استسقاء التشرية وسقط عن الاربعة لفظ انما انطوت في قوله صلى الله عليه وسلم لا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب ولا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب  
البيان ان سعة ايامه لا يكون في وقت لا يكون فيه خطيب ولا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب  
بذلك الرواية الاخرى من جهة الجعة واستدل لا في كسها من اجل منسبط على الارض او الروا الى الصغار ودون الجبل قال لا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب ولا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب  
قال لانه اذا زينت الجمعات الله ان دعا فيها جميع ذلك انتهى وفي رواية اخرى ان يخطب في وقت لا يكون فيه خطيب ولا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب  
سبعا ما لعين بعد الموحل الى سبعة ايام ثم دخل رجل اخر وهو الاول في ذلك الباب في اجعة  
في رواية اخرى في وقت لا يكون فيه خطيب ولا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب  
فاستقبل له ما كونه قايما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب ولا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب  
الى المانع لما شئ من الرعي او لعذر ما يكسها وانما خطبت السبل لتعذر رسالكم فيها من كثرة المطر فادع الله بالكفا ولا في ذروا الاصلين  
مستغنى عما بالجرم على الخطيب ولا في ذروا الاصلين ان يكسها وفي رواية قضاة قاض ريك بحسبها عن فضلك  
وفي رواية ثابته فيهم ورواها بعد ليرة مالا ان اذ في وقت لا يكون فيه خطيب ولا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب  
به في قوله صلى الله عليه وسلم لا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب ولا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب  
الاول في قوله ولا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب ولا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب  
لما قلنا الحاجة الى الماهية لك وحشا دخل الواد اذ كان على الخطيب على مدي الحجاب ليس يقصد اليه  
ولكن ليكون وقار من اذ في الخطر على نفس المدينة فليست الواد مخصصة للمطف ولكنها في التعديل ولو  
يقولهم مجموع الحرة ولا تاكل الحرة ولا تاكل كل شئ فيهم فان الجمع ليس مقصودا اليه ولان كونه ما نفعنا الرضا  
باجرة او كذا في رواية اخرى في وقت لا يكون فيه خطيب ولا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب  
للعطف ولكنها في التعديل ولو كقولهم مجموع الحرة ولا تاكل الحرة ولا تاكل كل شئ فيهم فان الجمع ليس مقصودا  
بعينه ولكن كونه ما نفعنا الرضا باجرة او كذا في رواية اخرى في وقت لا يكون فيه خطيب ولا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب  
لا بد من المطر فاجعله جولا للمدينة ولما لعين ان الواد ليست لمحمدا لعطف لاقتوا بها سموت النبي صلى الله عليه وسلم  
مثله ولوقلت انهم ريدوا لاجل ما استقام على العطف فقلت لم يتقدم في اجرة الكلام على القواعد وليس  
لنا في كلام القرب واه وصفت للتعديل وليس لاهما في القضاة وانما هي الدعابة مثلك ربا لا توافرنا والمراد  
انزل المطر حوا لياحت لا ينظر به ولا تنزل عليها حيث لم يستطع قلم يطلب نفع القيت بالكلية  
وهو من حيا الادوية الدعا لاقا لغيت رحمة الله ونعمته المطر لونه فكيف يطلب من دفع نفعه ونعمته  
رحمة وانما سأل الله سبحانه كسها لئلا يرد من الممسة وكذا في رواية اخرى في وقت لا يكون فيه خطيب ولا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب  
الحدود هو استسقاء لينة الى حد من الواد والمحمدا كسها ولا تاكل الحرة ولا تاكل كل شئ فيهم فان الجمع ليس مقصودا  
ولو حذفت الواد وجعلت لنافية وفيه مع ذلك للمعطف لاستقام الكلام لكن انزل الاول والله اعلم  
لا شئ له على جليله بل يبين في المقام بينا سبوا اللهم انزل علينا المطر فادع الله بالكفا ولا في ذروا الاصلين  
دون الجبال اعلا من الراية وعلى الخطيب بيل المعية الروا الى الصغار وقيل فيها غير ذلك كما مر في  
الاول به فثبت الشرح في وقت لا يكون فيه خطيب ولا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب  
المطاع عن المدينة وفي رواية بعد عن شريك كانوا ان نكل على الله عليه وسلم لا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب ولا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب  
حيث ما توكسها في المدينة وحرج حجة الشرح في وقت لا يكون فيه خطيب ولا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب  
فثبت بالفا ولا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب ولا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب  
الاستسقاء على الممسة وما يندرك لحد من الواد في قوله صلى الله عليه وسلم لا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب ولا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب  
البيان الوضاح من عبد الله الشكر في وقت لا يكون فيه خطيب ولا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب  
الله صلى الله عليه وسلم لا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب ولا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب  
بعد التقدمة المتعذر على خطب لور الحجة الاعلى قال لا استاعلى والجمعة بالتمسك ولا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب ولا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب  
والاصيل والبرع على والى الوقت يوم الجمعة اذ جاء رجل اعزالي فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب ولا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب  
الفا والحا الى اجتهاد ولا في ذروا حجة خطب نعمة الفات وكرها فادع الله بالكفا ولا في ذروا الاصلين  
علم السلام خطبنا بجمع الميم وكبر الطاء استعماله في قوله صلى الله عليه وسلم لا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب ولا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب  
العداب ومطفي الرحمة والاحاديث واردة بخلافه ان يصلح ان يخطب في وقت لا يكون فيه خطيب ولا يخطب الا في وقت لا يكون فيه خطيب















وَمَا أَفَاءَ تَقْصِدُونَ  
الْمُؤَدَّيْنِ مِنْ غَيْرِ

قال اني قاصد رجل غيره في

9



























مفتوحين وكانت روية الجنة كما يدل له رواية عبد الرزاق حيث قال فيها عرضت على النبي صلى الله عليه وسلم النار فتأخر عن صلاته حتى ان الناس يركب بعضهم بعضا واذا امر صلت عليه الجنة فاذن بمشي حتى وقفت على يد يوبده حديث من حيث قال قد روي بالنار وذلك حين رايتوني فآخرت تخافة ان يصيبني من نفعها وقد روي الجنة وذلك حين رايتوني بعد ميت حتى قمت معاني الحديث والارادة النار للمعداة اذ ريت نار جهنم **قالوا ينظر اكالوم قط منظر** نصب باراد قوله **اقطع** اقطع واشنع واسوا صفة المصوب وقط ينشد بالطاء وتخفيفا ظرف زمان وكالوم قط اعتبارا من الصفة والوصف وادخل كالا التشبيه عليه لمشاغرة ما راى فيه وجوز الحكيم اقطع وجهان ان يعنى قطع كما كبر معني كبره وان يكون افعال تقتضيل على ما به على تقدير مفعلة فصفة افعال تقتضيل مودوف قال ابن السكدة العرب تغوث كاليوم رجلا وما رات كاليوم منظر الرجل والمنظر انصهران فشيها باليوم والجماعة فتقول معناه ما رات كرجل اداء اليوم رجلا وما رات المنظر رايته اليوم منظر **وقل** ما رات كرجل اليوم رجلا وكمنظر اليوم منظر في ذوق المضاهة وقم المضاف اليه مقامه وجازت اضافة الرجل والمنظر الى اليوم لتعلمها به وملا بستماله باعتبار ارويتهما فيه وقال غيره القاف هنا اسم وتقدم ما رات منظر هو في اليوم منظر ومنظر اتميزا مراده باليوم الوقت الذي هو فيه ذكره البرماوي والرامضاني لكن تعقب الرامضاني الاخير وقال غير الى اخره بان اعتبار في الحديث يلزم منه تقديم التميز على عامله والصحيح منعه فالظاهر انه مراد بان منظر كمنظر اذراك واليوم ظرف مستوفى له وهو مستقدر مضاف كمنظور كما تقدم الى كمنظر اليوم فقط ظرف لا راد اقطع حاله من اليوم على ذلك التقدير والمفضل عليه وجان محذوف ان كمنظر اليوم حال كونه اظفر من غيره انتهى ولا يجوز والمعنى فلم انظر كاليوم وقط اقطع **ورأيت اهل الجنة** استكمل حديث في كونه اذ ادنى اهل الجنة منزلة روجتان من الدنيا وتنقضاء ان الدنيا ثلثا اهل الجنة واجيب بجل حديث في كونه على ما بعد خروج من النار اذ اندرج مخرج التغليب والتخلف عول في باحان عليه الصلوات بالروية المحالة وفي حديث طبر والكر من رايته فيها النساء اللاتي ان اجتمعن في الجنة وان يسألن بجل وان سالن الحنف وان اعطين لم يشكون فدل على ان المراسية المارضين من تصف بصفات ذميمة **قالوا يا رسول الله** اصله ما لا يعرف وقد ثبت تخلفها **قالوا يا رسول الله** قال لا يعرف الله ولا يعرف الله بالثبات فمنه الاستغناء **قالوا يا رسول الله** **الجنة** العشرة الزوج الى احسانه اذ انه وعدك لا تعرف بالله بل باليا ولربعد كذا العشر بها لان كفا العشر لا يتضمن معنى الاعتراف ثم فسر كفا العشر بقوله **ولا يعرف الا حسانا** فالجمل مع الواو مبنية الجمل الاولى على طريقة المحبتي بذكر وكرمه وكذا الاحسان بتفطنة وعدم الاعتراف او بجهل وان كان كما يدل عليه قوله **لوا احصيت الى احد من اهل الجنة** كل عمر الرجل والمران جميعه لتقصير لما لقته نصب على الظانية **ثم رأت خيل** شيئا قبالا يوافق موضعها في اي شي كما قالت **ما رأت خيل خيرا قط** وليس من قوله احصيت خطاب رجل تعينه بذكر من يشافى هذا الروية فهو خطاب خاص لقطا عام بمعنى **صلاة النساء** الى الرواية في النصوص وبالسند قال حدثنا عبد الله بن يوسف ان النبي قال لا حشرت ما لك الامام عن هتاشم بن عروة بن الزبير عن العوام عن اقره فاطمة بنت المنذر بن الزبير عن العوام عن اسماء بنت ابي بكر الصديق زوجة فاطمة وبها **ابو جهم** روى الله عنها انها قالت انت عاقبة بنت ابي بكر رضي الله عنها روي النبي صلى الله عليه وسلم فيها حين حفت الخمر بالحام المذمومة فاذا الناس قام فيملون واذا بالواو ولا يدرى لانه في ذروة نسخة فاذا في قاعة تصحبني فقلت ما للناس فرحين فرحيت عايشة بيدها الى انهما لي انكسفت الشمس وقالت سبحان الله فقلت آية اى لوفا بالناس فرحيت الى نعم وللهنهم اى ان نفس باليون بدل اليها قالت اسما فقلت حتى تجلاني بالجهم وتشد يدك الى عظامي الفسي فطرقت ثوبا لوقوفه وتكون بفتح الغن وسكون الشين المعجزين اخره مشاة تتحتمه عنفة وكما شيد تشديد المشاة اصنام من قريب من الكفا **فقلت** اصيب **وقالوا** لاني لما ذهب الفسي وهو يدعي ان حواسها كانت محبسة والافلاغا الشديدا المستغر فينتقل لوهو بالاجماع فيها ان في رسول الله صلى الله عليه وسلم من الصلاة تهمل الله في النبي عليه من عطف لغامر على الناس **قالوا** في من استأنت لراة الاكل ولا يدرا الا وقد رايته روبا عينه **معا** في هذا ايضا الملام الاولى وكما لثانية حتى الجنة والماء بالرفضها على ان حتى ابتدائية والجنة مبتدأ ظرف جنة اى حتى الجنة مبرية والنار عطف على والمضب

ماوراء النهر

۷۰

على انها غلطة عظيمة الحجة على الضمير المنصوب في رايته والجر على انصاحاته واستشكاله المصايح  
الجر بانه لا وجه له الا العطف على المجرول المتقدم وهو محتج لما يلزم عليه من زيادة من المرفة  
والصحيح منه ولقد اوحى الى انكم بفنائه منة تفتنون في محتجونه المتورس الحجة او قريشا  
مرفسة السج الدجال غير لتورس في مثلها اثباته في قريبا قالت فاطمة لا ادري استخما بالهنا  
الاحتجة والموفية الى لفظ مثل او قريشا قالت انها بوق اجدكم في قريه فقال له ما عليك بميتا  
قوله هذا الرجل محمد صلى الله عليه وسلم ولم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه فيصير تكفير  
لحجة قاضا المومنين والوفى ولا يدرى الاصل او قال الموقر او رجا ذلك قال قلت انما الشله مرفاة  
بنت المنذر موقر ابو محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم هو جانا بالهنايت بالبعثات الدالة على  
نبوته في المدي الاصل للمواد فاجبا واما محض ضمير المفعول بالعلية الى قبلنا نبوته معتقود من  
مصدقين فيقال له انما لو كان كونك ضاغا فقد علمنا ان كنت بكسر الهمزة لموقرا ولا بوق ذرو الوقت  
والاصح لو معنا فاما انما في العبر مصدق بقبلة نبوته والمراتب لسالك قالت فاطمة لا ادري  
انما بالمشاة العوفية بعد التختية ولا يدرى ذروة فضيحة ولا ي الوقت والاصح انما بالمشاة ط  
الوقوف قالت انها فيقول لا ادري سمعت الناس يقولون شيئا فقلت قالا بن بطال فيما ذوق  
في المصايح فيه ذمرا لتقليد وانه لا يستحق اسم العلماء لتأمر على الحقيقة وفازع من المنبر بان  
ما حكي عن كذبها الجيب لا يدعي انه كان عنده فقله معتبر وذلك لان التقليد المعتبر  
هو الذي لا يورث عند صاحبه ولا حضور شك وشرطه ان يعتقد كونه عالما وتوشوايات خا  
مستندك لكون الناس قالوا شيئا فقال لا يحمل اعتقادهم ورجوع شكافي هذا يقول المعتبر المصم  
اسما حمله على التصميم غير مجرد القول وبما لا يمكن التفسير عن ذلك الاسام كما تقول  
في العلوم العادنة اسما لا ينضبط انتهى باب **من احب لعنا فها كسوف**  
**الشمس** لكاف والعتافة مفتحة العاين يقول عتقا العند يعقو بالكسر عشقا وعتافا وعنا قرة  
وبالشمس في لجد في الجمع ولا يدرى ذروة نسخة ولا ين عساكر ولا اصلي وحدثني يا لود ورجع في  
النسري المتوفى سنة اربعة وعشرين ومائتين **ما جذا في رايه** من قدامة عتفام هو ان في شروق  
ابن الزبير من العوام عز وحنة فاطمة بنت الحنذر بن الزبير من العوام عز صاحب ابى بكر الصديق رضي الله  
عنها قالت امر الله صلى الله عليه وسلم امر بربنا لعنا في كسوف الشمس بكاف لعرف الله به  
البلا عز عباد ولا يدرى في الكسوف وهذا ينقصر على العتافة اوى من باب التسمية بالاعلى الادنى  
الظاهر الثاني كقوله تعالى وما ترسل بالامات الا تخوفنا واذا كانت من المخوف في داعية الى التوبة  
والمسارعة الى جميع افعالي لكل على قدر طاقته ولما كان اشده ما يتوقع من التوكل لنا رجا التقرب  
بالعاشي يتقرب اليه التار لانه قد حاصر اعقوى مونة اعقوى الله بكل عضو منها عضوا منه من لنا وليم  
لغيره على ذلك فليعتبر على الحديث العام وهو قوله عليه السلام اتقوا النار ولو بشقعة وبما ضمن وجوبه  
فاما كنهه قاله ابن جرير **والله اعلم بالاب**  **صلاة الكسوف في المسجول** وبالسنن قال  
 **حلا** اسما على ابن جرير في الاقدار مالك الامام عن جرير بن عبيد الانصاري عن جرير بن عبيد الانصاري  
وسكون الدم بنت ولا في الوقت منة عزفد الرحمن بن سعد الانصاري عن عاتبة عن عائشة رضي الله عنها ان ابو  
جات تسامها عظيمة فقلت لها اعد ذلك الله من عذاب القبر فتا رت عاتبة رضي الله عنها رسول الله  
صلى الله عليه وسلم انما بعد الناس في قيونكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عاتبة او عذبا  
او عذو حالة كوني عاتبة لا يدرى ذروة فضيحة عاتبة بالرفع خبر الحذر وفي انا عاتبة بالرفع في ذلك الى  
من عذاب القبر ثم ركب رسول الله صلى الله عليه وسلم وانت عاتبة موكبا مسير وقاية ابراهيم فكفت  
الشمس في الكاف كتمر كما رجع من الجنة في بالثور قال في الصحاح يقول لقتة صفي وضحى اذا اذرت  
به صفي بومك لم تنونه ثم قال محمود بن عمرو بن عبد الله بن عاتبة في النها والاعلا جرد رسول الله صلى الله عليه  
وسلم بن طهراني اخر في النونية لا تقل ظهري انهم بكسرها والالف والنون زياد والجر يصلح لخواص  
الجيم بون اذ واجد عليه السلام وكان لا صفة بالمسجد وعند مسلم من رواه سليمان بن بلال عن جرير  
عن جرير بن عاتبة في نونية من طهراني الحجرة المسجد قات النبي صلى الله عليه وسلم من مكره حتى انتهى الى مصلاه  
الذي كان يصلي فيه الحديث فصرخ بكوتها في المسجد ودل على تسقيته فصرخ المسجد ولم يصلها في الصحاح  
ولا في ذلك لولا كانت صلاتها في الصحاح اصدروا في الاخلا وهذا موضع الترجمة على ما لا يقتضي ثم قام على السلام  
صلى صلاة الكسوف وقام الناس وراه يصلون فقام قياما طويلا ثم رجع ونوا طويلا ثم رجع فقام  
ولا يدرى ذروة نسخة فقام قبا ما طويلا وهو دون الروع الاول ثم رجع شجعا ولا يدرى ذروة نسخة ثم سجد

100



[illegible][illegible]



بخلاف

61



































































































































[illegible]

سأ  
أخذ الرابعة

٤١

الحجة كوفيتون الاشبح المؤلف فيمكنه وفيه التحدث في الاخبار قال لعنه الله والقول واخرجه  
مسلم في الحاشية وكذا ابو داود والنسائي وابن ماجه **باب** **فصل**  
في رفع التفتيش في ذلك في حديث الباب في بعض طرق الحديث فعند ابن حبان والنسائي من  
طريق حماد بن عمار عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
من حديث ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
على المقيد لان الثواب لا يتربى الا بعد السنة في لا بد من قبة الاحتساب لكن في جميع الطرق في غير مسعود  
سرفوعا من مات له ولد ذكر او اثنى اسما او اسلم روحه او لم ير ضره او يصير له يكن له ثواب الجنة  
لكن اسما صغيف ولا يصيب في نسخة فاحتسبه **وقال الله** ولا رغبة وقال الله عز وجل والجر عطا  
على ما تبت او بالرفع على الاستيفان **وشرحنا** **باب** الذي اذا اصابته مصيبة ولفظ المصيبة عام  
يشمل المصيبة بالولد وغيره وساق المؤلف هذه الآية فأكبر القول فاحتسب لان الاحتساب لا يكون  
الا بالصبر وبالسند قال **حدثنا ابو عمرو** عبد الله بن عمرو وبفتح العين فيها قال **حدثنا عبد الله بن عمرو**  
ابن سعيد قال **حدثنا عبد الله بن عمرو** عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
**حدثنا** **باب** في قولنا من مات له ولد ذكر او اثنى اسما او اسلم روحه او لم ير ضره او يصير له يكن له ثواب الجنة  
ليجوز الكافر فهو مخصوص بالمسلم **قوله** **باب** في قولنا من مات له ولد ذكر او اثنى اسما او اسلم روحه او لم ير ضره او يصير له يكن له ثواب الجنة  
يتوفى لها **باب** في قولنا من مات له ولد ذكر او اثنى اسما او اسلم روحه او لم ير ضره او يصير له يكن له ثواب الجنة  
ثلاثة ما ثبتا على ما رآه الانفساء والاشخاص وقد اختلفت في مفهوم الغدو هل هو مجرد ام لا  
فعلى قولنا من مات له حجة لا يمنع حصول الثواب المذكور باقل من ثلاثة بل لو حصلنا حجة فليس نصا قاطعا  
بل لا لانه ضعيفه بقدر علمها غيرها عند معارضتها **قوله** **باب** في بعض طرق الحديث الصحيح  
ما لو اخرج الطبراني في الاوسط من حديث جابر بن سمرة مرفوعا من دون ثلاثة فصرح عليهم  
واحتسب وجبت له الجنة فقالت امرأته واثنى فقالوا واثنى فقالوا واثنى فقالوا واثنى فقالوا واثنى فقالوا  
وهذا الترمذي وقال غير حديث ابن مسعود مرفوعا من قولنا من مات له ولد ذكر او اثنى اسما او اسلم روحه او لم ير ضره او يصير له يكن له ثواب الجنة  
كان له حصنا حصينا من النار قال ابو ذر رقت اثنى قالوا واثنى قالوا في كل يوم واحد  
قالوا واحدا لكن قال في الترمذي ليس في ذلك ما يصح الاحتجاج به وقيل في رواية مشرب التي علق  
المصنف سنادها كما ساق في كتابه تعالى ولم يسأله عن الراجل مرفوعا في رواية المؤلف في الرقاق  
من حديث ابي بصير مرفوعا **قوله** **باب** في قولنا من مات له ولد ذكر او اثنى اسما او اسلم روحه او لم ير ضره او يصير له يكن له ثواب الجنة  
هل اكدنا احتسبه الالحقة وهذا يدخل فيه الواحدا فوقه وهذا اصح ما ورد في ذلك وهل  
يدخل في ذلك من مات له ولد فاكثري في حالة الكفر ثم اسلم بعد ذلك ولا بد ان يكون موثرا في  
حالة اسلامه فمدول الاول حديث اسلمت على ما اسلفت من خبر لكن حافت احاديث فيها تقييد  
ذلك بكونه في الاسلام فالرجوع اليها اولى فيها حديث في تعاليم الاسماجي المروي في مسند احمد  
والمعجم الكبير قلت يا رسول الله مات ذو لداننا الاسلام فقال الله الجنة وحديث عمرو بن عبيدة عند  
احمد وعنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من ولد له ثلاثة اولاد في الاسلام فاقبل  
ان يدخلوا الجنة ادخله الله الجنة بفضل رحمته اياهم ومن ولد له اولاد في الاسلام او اولاد البنية  
او اولاد البنية يصد في الاسم عليهم ولا يدخلون في طلاق الاولاد عليهم ليس حصة وقد وردت  
الاولاد يكونهم من صلبه ولو خرج اولاد الاولاد فان هو قاطع النزاع في حديث عثمان بن ابي العاص  
في مسند ابي ليلى والمجمل الكبير للطبراني مرفوعا كما ساق في حديث عبد الرحمن بن ابي العاصي ابو شيبه الترمذي  
وهو ضعيف لهذا استغن عن حصة من النار رجل سلف بين يديه ثلاثة من صلبه في الاسلام  
**باب** **قوله** **باب** في قولنا من مات له ولد ذكر او اثنى اسما او اسلم روحه او لم ير ضره او يصير له يكن له ثواب الجنة  
وهذا لا يشترط بل لا لانه الذي يحصل بالبلوغ لان الصبي قد شاب قال ابو العباس القرطبي واما خضم  
هذا الحديث في الصغر حبه والشفقة عليه اعطى النبي وفتننا ان من بلغ الحن لا يحصل له  
فقال ما ذكر من الثواب وان كان في فقد الولد ثواب في الجنة وبذلك صرح كثير من العلماء وقوا بين  
البلوغ وعينه لكن اذا قلنا ان مفهوم الصفة ليس حجة فتعلق الحن بالانسان لم يبلغوا الحلم لا يقتضي  
اننا نلزم ليسوا بذلك قالوا لزمنا من المسير في العزة في شرح تقريب الاساقيد فيقولون في ذلك  
الفتوى لانه اذا ثبت ذلك في الطفل الذي لم يولد في الدنيا فكيف لا يثبت في الكبير اسما والمصيبة







[illegible]



















































الحمل المفضل يصل ما موته وسفره وانما له النسب عند فناء الرجال فقدم بها كما تقدم الاخ من الابن على الاخ من الاب  
ثم بعدا لعصبات النسبة المولى تقدم المولى ثم عصباته ثم المولى ثم عصباته ثم المولى ثم عصباته ثم المولى ثم عصباته  
ابو الاكرم الاخ للامير الخالد من العبد الامير والاخ من الامير هاشم في الامور ومخلاف في الارث ولا حلق للزوج في الصلاة  
مع غير الاجانب وكذا المرأة مع الذكر في الزوج مقدم على الاجانب ولو استولى شأن في درجة كما بينا واخبرنا وكذا ما  
اهل الامامة قدموا لاسن في الاسلام غير الناس والرقوق والمستمع على الاقية على بقية الصلاة لغيره ادعا  
هنا والاسا قريب في الاجابة وسائر الصلوات محتاجة الى التفقه ويقدم المولى على العبد والرقوق ولو اقرب وافقه  
واسن لانه اولي بالامامة لانها ولا بد من المولى الحرفانة مقدم على الاب والرقوق مطلقا وكذا يقدم المولى العبد على  
الرقوق الغنيمة ويقدم الرقوق القريب على المولى الاخي والرقوق المولى على المولى لانه مكلف فهو امره على تكميل  
الصلاة ولا ان الصلاة خلفه يجمع على جوازها خلف لصي فان استوى او تفاخروا في فرع بينهم قطعا  
للنزاع وان تراعى احوالهم معين تقدم ابو احوالهم غير معين افرع **فصل** انه يقدم فيها  
القرب والمولى على المولى واما من المسجد بخلاف بقية الصلوات لانها من خصائص الميت كالدفن والكفن  
لان معظم المفروض منها الدعاء كما تقدم والقرب والمولى شق وانما كثر ما فيها على المولى لانه لا ينافي فيها  
ولا تنفذ الوصية فيه باستقامتها كالارث ونحوه وما ورد عن ابن ابي عمير ان يوصي عليه عمر وان عمرو يوصي ان يوصي عليه  
صهيب فضلي وان عاتشة وصت ان يوصي عليها ابو بريد فضلي يجوز على ان يوصيها احوالها الوصية وقال المالكية  
الاولى تقدم من اوصى الميت بالصلاة عليه لان ذلك من حق الميت افعلوا على من يشع له الا ان يعمل ذلك من الميت  
كان لعناوة بينه وبين المولى واما اراد بذلك النكاح فلا يجوز وصيته فان لم يكن وصي في الحنفية مقدم على المولى  
لانابه لانه لا يقدم على المولى الا ان يكون صاحب خطبة على المشهور وهذا قولنا من في المتأخر انتهى **واذا**  
**يوم العيد وعند الجنان** **فصل** ما يتوضون ولا يتيمم وهذا يحتمل ان يكون غطفا على الركعة او من بقية  
كل ركعة ويتوضون في ما دونه عنده فذكر ابن ابي شيبة انه سئل عن الرجل يكون في الجنان على غير وضوء فان  
ذهب يتوضا تنزه قال لا يتيمم ولا يصلي الا طهر قال الحسن ايضا ما وصله ابن ابي شيبة **اذا انتهى** الرجل  
**الى الجنان** وهم الكو والحوال ان الجماعة **يوضون** **يدخل معهم** **تكبيران** ثم ياتي بعد ذلك الامام بما فات  
ويسان ان يترفع الجنان حتى يتم المسبوق ما عليه فلور وقت لم يتقبل وتقبل يتخلفه عن امامه بتكبيرين فلا عذر  
بأن لم يكبر حتى كبر الامام المستقلة اذا لاقتدا بها انما ينظر في التكبيرات ولو تختلف فاحش يشبه تختلف  
بركعة وفي الشرح الصغير احتمل انه لا يتقبل حتى لا يتقبل الا يتخلفه بركتين ويخرج بالتسليم بعد  
من هذا سطر القراء او الشبان او غيرهم التكبير فلا يبطل تخلفه بتكبيره فقط بل تكبيرين عموما اقتضا  
كلامهم **وقال ابن المسيب** سعيد ما قال الحافظ ابن حجر انه ليس موصولا وانما وجد معناه باستاد قوله  
عقبة المصطفى فيها اخرج ابن ابي شيبة موقفا عنه **يكبر الرجل** في صلاة الجنان سواء كانت بالليل والنهار  
**والسفر والخصاء** **ادعى** الى اذنه تكبيرات **وقال الشافعي** وانما لك **رضي الله عنه** ما وصله سعيد بن منصور  
تكبيرة الواحد ولله ربعة التكبيرات الواحد **استفتاح الصلاة** **وقال الله عز وجل** اعطوا النعمة  
**والانصاف على احد منهم مات** **ادعى** فيها صلاة وتسقط قوله مات اذ اعني في ذلك وفي غيرها **روى عنه**  
في المذكرة من صلاة الجنان **صفوف** **واما** وهو يدل على الاطلاق ايضا **فصل**  
كلما ذكر في هذه لصحة الاطلاق المذكور لكن اعترضه ابن رشد باذنه ان يترك ما لور الشرعي فاحصه عدم  
الركوع والسجود وان يترك ما لم يجزئ التزوية عارضته الشرايط المذكورة ولو لم يستوف القادر في الاطلاق  
فدعى الاشتراك لنقض الاطلاق على الفقه عند اداة الجنان بخلاف ذات الركوع والسجود فحق في الحمل على  
الجنان انتهى واجيب بان المولى لم يستدل على عطل الويل بحجج تميمها صلاة بل بذلك وبما انصهره ليد من وجود  
جميع الشرايط الا الركوع والسجود وقد سبق ذكر حكمه صحتها منها فبقي ما عداهما على الاصول والسند قال  
**حدثنا سلمان بن حرب** الواسطي المصنف قال حتى مكة قال **حدثنا** **شعبة بن الحجاج** عن **الشبان** في سليمان الكوفي  
عن **الشيخ** عامر بن شراحيل قال **اخبرني** ما لافراد من موع **ببكم** **صلى الله عليه وسلم** من اجابته **رضي الله عنه**  
من لم يسمع على **قير** **سجود** بالذات المعية وتنون قير وسجود صفة له اقره بنفوسه على القور ولا يذيقه بنفوسه  
بإضافة **قير** **لناتية** اذ ذكر فيه لقيط بن صير **فاما** **خفيف** **فينا** **بنا** **خفيف** **وقد** **موضع** **الترجمة** **لان** **اما**  
**وضوء** **الصفوف** **من** **سنة** **صلاة** **الجنان** **قال** **الشبان** **في** **فصلنا** **للسعي** **ما** **ابا** **عن** **رفعة** **العاين** **من** **والوذ**  
**ومن** **حدثك** **هذا** **قال** **حدثني** **ابن عباس** **رضي الله عنه** **ما** **في** **رد** **على** **من** **جواز** **صلاة** **الجنان** **بغير** **طهارة** **عملها** **لها**  
**انما** **هي** **دعا** **لبيت** **واستغفار** **لانه** **لو** **كان** **الماء** **الدعا** **وول** **ما** **اخرجهم** **البي** **صلى** **للعنة** **وملأ** **الى** **البيت** **عوا**  
**في** **المسجد** **وامرهم** **بالدعاء** **والتأني** **على** **دعائهم** **ولما** **صنعهم** **خلفهم** **كأن** **يصنع** **في** **الصلاة** **المفروضة** **والمستحبة**  
**وكذا** **وقرئ** **في** **الصلاة** **وتكبيرها** **في** **افتتاحها** **وقسمة** **في** **التحليل** **جها** **كل** **ذلك** **الذي** **اعني** **لها** **في** **البدن** **على** **اللسان**

[illegible]























[illegible]

روایتی

[illegible]

— ۱۷۰ —



























































عنه ما بعث النبي صلى الله عليه وسلم من الميابة وسمى عقدا العمد على اقام الصلاة بمحذوف لما فرأته  
لان المضاض لم يوافق عليها واما الزكاة اى اعطاها والنصح لكل مسلم وكافرا بما رثاها الى الاسلام  
فالتخصيص للمغالبة وقوله والنصح بالمع عطاها على ما يقره الحديث سبق في اخر كتابنا الايمان .

باب ما يمنع الزكاة وقول الله تعالى بالمرع عطفًا على سائعه وبالرفع عطفًا على الاستبنا  
والذين يكتزون الذهب والنفضة ولا ينفقونها إلا في سفورهم ولا ينفقونها إلا في سفورهم ولا ينفقونها إلا في سفورهم  
فإنما حكم عام وتخصيص بالمرع المعنى الاعمال خصوصاً أحد السهام الثمانية والألا لا ينفقونها إلا في سفورهم  
المرع المعنى ينفقون الأمانة فيشربون بها يوم يوافونهم يوم يوافونهم يوم يوافونهم يوم يوافونهم  
وحيثما ينفقونها لا يكونوا على النفاق فجعل الأجر للنار من أجله ثم طوى ذكر النار واستبدل بفعل الجار  
والمرع ورثتها على المعصود فاستعمل في صفة الثاني في صفة الذكر وإنما قال عليها والمذكور شيئاً  
لأن المراد من غيرهم ورواهم كثيرة كما قال رضي الله عنه فيما قاله البخاري عن أبي حنيفة عن أبي العباس عن  
جعله بغيره عشرين ألف ومائة منها نفقة وما فوقها كثر فزاد بها جاراتهم وجنودهم وظهورهم  
لأنها مخوفة فتسرع الحرارة إليها أو يكتفي بالوجع والبس في الظهر والخيف أو مع الألم وقيل لأجل جوعهم  
وأما حكمه كان لطلب الوجبة ما يعني التسليم بالمطاع غير المشتملة والملازمة لهيئة وقيل لأن صاحب  
الكنز إذا رأى الفقير قصر حبيته وولى ظميره وأعرض عنه كشبهه وقيل لأنه لا يوضع ديناراً ولا ديناراً لكن يوضع  
جمله حتى يوضع كل درهم في موضع على حدة وروى ابن أبي حنيفة عن فروعاء بن رطل يوفى وعنده أحمراء  
أبيض الاحمر الله بكل حكمة من فادى كوى بها قدومه إلى ذنبه **هذا ما كثر في أنفسكم** المقال لهم ذلك  
**فدور أو ما كثر في أنفسكم** وبال كثر في أو ما كثر في ذنبه فامسك به أو موصولة أو كثر السلف  
أو الأمانة في السلف وأما الكتاب وفي سياق المولف لها عليهم القوة ذلك خلافاً لما ذهب  
إليها خاصة بالكفار وأولعيه المذكورين كل ما كثر في ذنبه وفي حديث عمر أبيت زكاة فليس  
بكثر وإن كان قد فوض في الأجر وأما ما لا يرد زكاة فهو كثر في ذنبه صاحبها وإن كان على وجه الأجر  
وسياق هذه الآية يتجلى في غير رواية إلى ذنبه والذين يكتزون الذهب والنفضة ولا ينفقونها  
المقوله فدور أو ما كثر في أنفسكم يكتزون وبه قال حديثنا **الحكم من نفاق** أبو الهيثم التمار في المحصى قال أخبرنا  
**شعب** وهو أبو حنيفة المحصى قال حدثنا أبو الزناد عن عبد الله بن زكريا عن عبد الرحمن بن زكريا عن الأعمش  
سقط ابن مريم في بعض النسخ **حدثنا** سمعنا أبا مريم رضي الله عنه يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم  
**قال النبي صلى الله عليه وسلم** يوم القيامة وعبر بعلي لشعره باستعلاها وسلطه عليه عن خبر ما كانت عليه  
في الرقعة والسيف تكون أقل لوطي واستلربها فيكون زنا في عقوقه وأيضاً فقد كان يودع  
الدينار ذلك فيراها في الآخر **أجل إذا لم ينفقها حقاً** الذي ذكرنا **نظام** ما ينفق غير وادى النفع  
وكذا أنه عند بعض الأخوين لسد وهذا الفصل من بين نظائره في التحريك لأن الفعل إذا كان فاعلاً  
وأو أو كان على فعل مكسوراً لعين كان غير متعد غير مذكر الحرف ووسع فلما شذذ أدوز نظاماً بها  
أعطى هذا الحكم وقيل أن أصله موطن بكسر الطاء فسقطت الواو لوقوعها بين ياء وكسرة ثم فتحت الطاء  
لأصل الهمزة فيه فحاجب العين **يا غافراً** جمع خوف ومول لا يمل كالظلم للغمم والبقرة الحاف الجار  
والنخل والفرس والقدر للادنى **وقال في الغنى على صاحبها** يوم القيامة **عن خبر ما كانت عليه** في القوم  
والسنة **إذا لم ينفقها حقاً** زكاتها وتسقط لفظها الثلاث بعد إذ فيها سبق **نظام** ما لا ينفق  
بالظالم المعجزة **وتنظيها بعينها** بفتح الطاء ولأن في الوقت تنظيها بكسر هاء على الإشهر وقال الزنجراني  
أنه المشهور في الرواية وأنه إن الله يحبي إليهم ليعاينها ما هي الزكاة والخلة في كونها تقاد وكذا مع  
أن قوله فيها إنما هو في بعضه لأن الجمع في جميع المال غير محمود **قال ومن حقها** قال ابن بطال يربو جود  
الكرم والمواثاة وشرف الأخلاق لأنه فرض **أن تجلب على المال** يورور ودها كما زام أبو يوسف  
وعنه لم يحضرها المساكين **الذين يكتزون** لا ينفقون على من لا ينفق من ذلك الذين ولا ينفقون  
بالباشية قال العلماء وهذا منسوخ بآية الزكاة أو موقوف على الواجب الذي عفا عنه  
بل على طريق المواثاة وكرم الأخلاق كما قاله ابن بطال فيهما مروا واستدل به من ترك أن في المال حقوقاً  
غير الزكاة وهو مذموم غير واحد من التابعين عن فاطمة بنت قيس عن عبد الله بن مسعود وسلم أن في  
المال الحقاً سوى الزكاة ورواه بعضهم تجلب بالجمع وحزم ابن دحية يابن دحيص ورواه عنه  
ابن داود ومن طريق آخر وألفوا فيها بينهم أن هذه الجملة هي ومن جعلها إلى آخره موصلة من قوله  
في يارس لكن في مسلمة حديث في الزكاة عن جابر بن عبد الله وأما قوله

اور

الخراق فجعلها زاعانة دلوها ومنعتها وحلبها على الماء جعل عليها في سبيل الله فيلزمها مرفوعة  
 نبيه عليه في المنع لكن قال ليزن لعراقا لظما منها الى هذه الزيادة ليست متصلة كما بينه  
 ابو الزبير في بعض طرق مسلم فذكر الحديث دون الزيادة ثم قال ابو الزبير سمعت عبيد بن عمر  
 يقول ليزن هذا القول ثم سألت جابر فقال مثل قول عبيد بن عمر قال ابو الزبير وسمعت عبيد بن عمر  
 يقول ليزن قال رسول الله ما حق الا بل قال ليزن لعراقا قد تبين ان هذه الزيادة اجازة  
 فيها ابو الزبير من عبيد بن عمر برسالة لا ذكر لها فيها انتهى لكن قد وقعت هذه الجملة وحدها عند المؤلف  
 في عدة مواضع اخرها في بيان في الشريعة في باب حبسها لا بل على ما ينفظ حديثنا ابراهيم بن المنذر حديثنا  
 بن زبير قال حدثني في عن مالا بن علي عن عبيد الرحمن بن ابي عمير عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم قال من حق الا بل ان يقال على الماء هذا موقوف قول الحافظ ابن حجر منها صور فوهة **قال** على السلام  
**الابن** خير يعني النبي **احدكم يوما لقيامه بشاة يحلبها على رقبته لمنا تغار بعضهم** التا التفتيه  
 ما بلغنا المعنى صوت قال ابن المير ومن لطيف الكلام ان النما الذي ذكرنا به المنع يحتاج الى  
 ما يدل ايضا فان القيامه ليست ذات تكليف وليس المراد منهم عن ان كانوا بهذه الحالة انما المراد  
 انهم كانوا في تلك الحالة في تلك الهيئة الخفيفة انما باشر سبب الاتيان لانفسه لا تاتان وللمنع  
 في الكسبي هي ثغابهم المشاهدة وفيه من جهة ممدودا اصلاح الفهم ايضا **فيقول يا محمد فاقول له**  
**لا املك لك شيئا** الى التخصيف عنك **قد بلغت اليك حكم الله ولا ياتي احدكم يوما لقيامه ببغية**  
**ذكر الا بل وانشاء بحله على رقبته له** وغاير مصحومة وفيه من جهة صوت الا بل فيقول **يا محمد فاقول له**  
**لا املك لك شيئا** ولا في ذم من الله شيئا **قد بلغت اليك حكم الله** من الله تعالى ومنه قال حديثنا ابن عمر انه  
 المديني قال حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار عن ابيه عبد الله عن ابي صالح ذكر كون السالك  
 عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من افاه بعد النهي الى اعطاه  
 الله ما لا قد بود زكاة مثل ذلك بعضهم المير بن مينا للمعقول الى صور له يوم القيامه ولا يوي ذم الوقت  
 والاصحى وابن عساکر مثل له ما له يوم القيامه الى ما له المذموم بود زكاة شجاعا منهم الشان المعية  
 المصنف معقول انما مثل والصغير الذي فيه يرجع الحقوله شجاعا وقد ناب عن المعقول الاول وكانت  
 للطبي شجاعا مضى بحركي المعقول الثاني الى صور له ما له شجاعا وقال ابن الاثير ومثل يتعدى  
 الى معقولين فاذا ابتنى لرسم فاعله يتعدى الواحد فله اقا مثل له وذكر الله والدماسي شجاعا  
 مضروب على الحال وهو الحجة الذي والتى بقوم على ذنبه ويواش الرجل والغاير وربما بلغ الفارس  
**اقوع** لاشعره على راسه لكمة سيد وطول عمره **له ربيستان** بزاوية معية مفتوحة فوجدت بينهما تحت  
 ساكنة الى ذبذباته سدوقه يقال تكلم فلان حتى ذب شرفاه الى خرج الرب عليه ما اوها تابان مجزبان  
 مزود بعد وجود ذلك كذلك اوها النكتان السوداوان فوق عينيه ومما وشرنا يكون  
 الحيات واخيه **بطوقه** يعني الواو المشدود والصغير الذي معقوله الاول والصغير البار معقوله  
 الثاني وما يرجع الى منزلة قوله من آياه الله ما لا والصغير المستتر يرجع الى الشجاع الى جعل طوقا  
 في عنقه **يوم القيامه** **نورا** **احد الشجاع** **بهمر** **مستد** بكسر الهمزة والراء بينهما ساكنة تكتفية  
 لهزمة ولغيره في ذمهم فيه باسقاط الفوقه وتما حوبا بقوله يعني **مستد** **قد يسيرا** **الشين**  
**المعية** الى جابني المنزلة ولا في ذمهم فيه بزيادة موحدة قبل الشين **ثم يقول الشجاع** **له انا مالك**  
**انا قتل** يحاط به من ذلك ليزداد غصه وبها كما عليه **ميرت** الى عليه السلام **لا تحسن الذر الا انه**  
**بالمنية** تحسن اسأله الى الذر وقد معقوله الى عليه يجلون الى تحسن الماخون بخاصر خير الصبر  
 وحدثنا ابو عمرو ولا في ثابتة القرآن ولا في ذم ولا تحسن بانها وتحسن الخطاب وفي قراءة حمزة  
 والطوسي عن الامير اسأله الى الرسول صلى الله عليه وسلم وقد مرصفا الى لا تحسن يا محمد بحال الذر  
 يجلون فو خير افيحار خير معقوله ورواية الترمذي في امصدا قد سطوتون ما جلوا به يوم القيمة  
 وفيه دلالة على ان المراد بالبطوب حقيقة خلافا لما قاله ان معنى سطوتون الاسرود تلاقه الرسول  
 صلى الله عليه وسلم لا الامة عمت ذلك دلالة على انها نزلت ما نفي الزكاة وعلمه كثر المفسرين وهذا الطريق  
 حقه ابو القياس الطوسي والذي قبله حديث واحد ورواه مالك في موطاه عن عبد الله بن دينار  
 عن ابي صالح عن ابي هريرة وصلا ورواه مالك وعبد الرحمن بن عبد الله في الامعية وهو مرفوع صحيح  
 وقد اخرج حديثه في كتاب المؤلف ايضا في التفسير والنساء في الزكاة هذا **باب** **ما القوي**  
**ما اود ذكا** **تدليس** **بغير** **هذا** **لفظ** **حديث** **رواه** **مالك** **عن** **ابن** **عمر** **موقوف** **وا** **ابوداود** **موقوف** **ها** **لكن** **معنا**  
**لقول النبي صلى الله عليه وسلم** في الحديث الا في هذا الباب ان شاء الله **سبع** **ما** **ادون** **سنة** **بزيادة** **التا**

فان



والاصحح والى ذكره من اوقافه وبقاها كقاص وجوار ولا يذوق وجوز تخفيفها كالتخفيف وانما في  
وجوز تخفيفها كقاص وجوار ولا يذوق وجوز تخفيفها كالتخفيف وانما في  
زكاة فهو كقاص وجوار ولا يذوق وجوز تخفيفها كالتخفيف وانما في  
ساكنه وسعد بكس المعين المحط بالحق المسمى في الموحدة المفتوحة من الموحدة الموحدة  
المخططات من بني قيس المصري من سابع المولى ولقد اوردوا في الرواية كقاص وجوار ولا يذوق  
الواضح الا في هذا كقاص وجوار ولا يذوق وجوز تخفيفها كالتخفيف وانما في  
في تصحيح الثقات وتعليقه بهذا وصلة ابو داود في كتاب النسخ والمسخ عن محمد بن محمد بن  
حمي الذهلي عن احمد بن شبيب ووقع في رواية ابو داود عن احمد بن شبيب بن سعد  
قال حدثنا ابي شبيب عن نويس بن زيد عن ابي عبد الله عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر  
اسلم قال خرجنا مع عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما فقال له اعراني اخبرني قولك الله  
ولا تدع عن الكسبي عن قولنا الله والذين يكفرون في الدنيا والآخرة ولا ينفقون في سبيل الله  
قال ابن عمر رضي الله عنهما من كثرها في الدنيا والآخرة ولا ينفقون في سبيل الله  
انما في المعاملات من الدنيا والآخرة ولا ينفقون في سبيل الله  
ومشقة وارفعه وبل على الاستدلال انما كان هذا في الزكاة قال ابن بطال يرد على من يقول  
الزكاة قوله تعالى ونسأ لوليك ما اذا استغفروا قال العنواي ما فضل عن الكفاية فكانت المصدقة  
فرضا عما فضل عن كفايته **فلا انزل** الى الزكاة في السنة الثانية قبل فرض رمضان كما اشار  
المولى في باب السير من الرخصة وجزم ابن الاثير في التاريخ فان ذلك كان في سنة سبع  
وفيه نظر بطول استقصاء ونعم بحث العال لاجل اخذ الصدقات كان في سنة سبع  
سنة في سنة من سنة الزكاة **جعلها الله طهرا** المصطفي **للاضوال** وطهر المخرجها عن رذائل  
الاحلاق ونسب حكمها كقاص وجوار ولا يذوق وجوز تخفيفها كالتخفيف وانما في  
ورواه هذا الحديث ما بين دهره وامي ومعد في رواية ابن عمر عن ابي جعفر عن ابي جعفر  
والنصف بر ما يفتون في الحديث والعتبة وخاله من افراجه وليس له في المصحة الا بعد الحديث  
واخرجه المولى ايضا في الزكاة وبقاها كقاص وجوار ولا يذوق وجوز تخفيفها كالتخفيف وانما في  
من الزكاة ابو النضر الا في مولاهم العزاد في الساجي قال اخبرنا شعيب بن اسحاق عن عبد الله بن  
الاقراد عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر  
بازا ساجي بن يزيد بن محمد المولى وقد تعقب المولى في رواية ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر  
على الاوزاعي فيه لان عبد الوهاب بن محمد رواه عن سعد بن الاوزاعي قال حدثني محمد بن سعد  
ورواه المولى بن محمد بن مسلم عن الاوزاعي عن عبد الرحمن بن ابي نعيم عن محمد بن سعد عن ابي جعفر  
ما بين سعد وزاد المولى بن مسلم زجلا بين الاوزاعي ومحمد بن سعد ورواه اود بن رشيد  
ومحمد بن خالد جميعا عن شعيب بن اسحاق عن الاوزاعي عن محمد بن سعد ورواه اود بن رشيد  
بازا سليمان بن عبد الرحمن بن محمد بن اسحاق بن يزيد بن شعيب بن اسحاق في اخرجه ابو اعوان  
والاسماعيلي بن طريفة وهو يدل على انه عند شعيب بن اسحاق لو جهل ذلك ورواه المولى بن مسلم  
على ان رواية الاوزاعي عن محمد بن سعد بن واسطة موهومة او مدلسة وانما رواية اسحاق  
ابن زيد عن شعيب بن محمد بن سعد لا بد قد صرح فيها بان محمد بن سعد هو المولى في الحديث  
واقصر على طريق محمد بن اسحاق في الحديث المسمى في الحديث المسمى في الحديث المسمى في الحديث  
اجزه عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر  
في الحديث المسمى في الحديث المسمى في الحديث المسمى في الحديث المسمى في الحديث المسمى في الحديث  
صلاة والاوقاف من سنة وشهدا لنا اربعون درهما بالمصروف المشهود والاجاع كما قال المولى  
في شرح المهدب وروى الدارقطني في حديثه ضعفه عن جابر بن عبد الله في حديثه عن جابر بن عبد الله  
حديثه مرفوعا ايضا كدنا اربعة وعشر وزقيراطا قال وفيه ما وان لم يصح سند فحق الاجاع عليه  
ما يعني عن استناده والا عتبارا بوزن كدنا في الحديث المسمى في الحديث المسمى في الحديث المسمى في الحديث  
وهو ثقات وسبعون شعيرة بالموحدة معتدلة لم تقشر وقطع من طرفها مارق وطال واما المولى  
فكانت مختلفة الاوزان وكذا التعامل في عاصره صلى الله عليه وسلم والصدور الا  
بعد ما لدرهم البغلي نسبة الى البغلي لانه كان عليها صورةته وكان ثمانية دوايق والدرهم الطبري

نسبة الى طبرية قصبة الادود بالشام ومسمى بنصيبين ومواريقه وراهم فجيها وقسماد رهيان  
كل واحد خمسة دوايق وقيل انة فعلة في زمن بني امية واجمع اهل ذلك العصر عليه ويروي ابن سعد في  
الطبقات ان عبد الملك بن مروان اول من احدث قسرها ونقش عليها سنة خمس وسبعين  
وقال الماوردي فعلة عمر ومضى زيد على الورد ثم ثلاثة اسباعه كان مشغلا لا ومتى نفق من المشغال  
ثلاثة اعشاش كان دورهما وكل عشرة دوايم سبعة مشا قبل وكل عشرة مشا قبل اربعة عشر دوايم  
ليس ولا يذوق وجوز تخفيفها كالتخفيف وانما في  
قال ابن المنير اضاف خبر الادود وهو مذكور لانه يقع على المذكر والنث واما في المبلغ لانه يقع  
على المفرد والجمع واما قولنا بن قتيبة انه يقع على الواحد فقط فلا يقع على غيره ان يقع على الجمع  
انتهى والا لكان على الادود من الادود الى العشرة او احدى من لفظه وانكر ابن قتيبة ان يراى الادود  
الجمع وقال يصح ان يقال خبره ودكا لاجل ان يقال خبر ثوب وغلظه لعلنا في ذلك لكن قال ابو طاهر  
انما يسمي في قولنا القياس في الجمع فقالوا خبره ودكا لاجل ان يقال خبر ثوب وغلظه لعلنا في ذلك لكن قال ابو طاهر  
من غير قياس قال القسري واما خبره في ان الادود واحد في لفظه والاشهر ما قاله المتقدمون انه  
ايضا على الواحد وقال في القاموس من ثلاثة اشهر الى عشرة او خمسة عشر او عشرين او مائة  
او مائة الثمن في التسع ولا يكون الا مائة وهو واحد وجمع اجمع لا واحد او واحد جمع  
اذ واد **سبع** غير ثا ولا اربعة خمسة اوسق من تمر او حنظل **سبعة** والاوسق بفتح الهمزة  
وفيه المسمى جمع وسق خذاه على الظه مائة وثمانية وعشرون درهما واربعة اسباع درهم وبه قال  
بالمخدر اوى ورطل غير منسوب ولا في ذرعي بن هاشم واسم في هاشم عبيد الله الميثي المخدر اوى وبه في تفسيره بالطبري  
بالمخدر المسمى وسكون الموحدة اخرها جامعة المسمى **سبع** في القاموس في سنة  
قال **خبرنا** بفتح الخاء وفتح الصاد المسمى بوجهين في رواية ابن جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر  
بفتح الخاء الكوفي الثاني كقاص وجوار ولا يذوق وجوز تخفيفها كالتخفيف وانما في  
خضع على ثلاثة مراحل من المدينة به قهرا في درقاذا **الاسباب** في حديثه عن ابي جعفر عن ابي جعفر  
في رواية ابن جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر  
وقد بين ان ذلك في ذلك المكاذا انما كان باختياره كما بينا في قريبا ان شاء الله تعالى كما سجد  
في حديثه عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر  
قوله تعالى والذين يكفرون في الدنيا والآخرة ولا ينفقون في سبيل الله قال ابن جعفر  
اهل الكتاب نظروا الى ساق الامة فانما نزلت في الاحبار والرهبان الذين لا يؤتوا الزكاة قال  
ابو زر فرقت قريبا وفيهم نظروا الى عموم الامة فكان في بني وتبين في ذلك وفي نسخة في ذلك  
تراج بل قيل انه كثير الاحكام والمنازعة وكان حيز معاوية بميل الى ابي ذر والافلاخاف  
في الله لومة لائم **وكتب** لما خشي ان يقع بين المسلمين خلاف وقعة معاوية رضي الله عنه **العمالة**  
رضي الله عنه بشكوى اما بسبب هذه الواقعة الخاصة او على العموم **فكتب الى عثمان رضي الله عنه**  
ان اقدم المدينة بفتح الدال ما فعل اضلاع فيمنه من قطع او فعل من قطع **فكتب الى عثمان رضي الله عنه**  
فقد منها فكتب عننا لنا ساراي بسا لومه عن سبب حروجه من دمشق وعرضه جري بيده وبز معاوية  
حق كما علمت وروى في ذلك فذكرت ذلك لعثمان فقال لا يشئت تتخفت في كنت قريبا  
خشي عثمان على اهل المدينة ما خشيته معاوية على اهل الشام فذلك الذي نزل في هذا الحديث  
بالنصب **ولو امر** على عبد احببنا لسمعت قوله **واطقت امره** وروى الامام ابو يعلى  
من طريق ابي حرب بن ابي الاسود عن عمة عن ابي ذر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له كيف تصنع اذ  
خرجت منه اي من المسجد النبوي قال في الشام قال كيف تصنع اذ خرجت منها قال اعود الناس  
الى المسجد قال كيف تصنع اذ خرجت منها قال لا احرب بسببي قال لا ادلك على خبرك من ذلك  
واقرب رشدا اتسع وقطيع وتنما وخت لمصر حيث سا فوك وفي حديث ابي جعفر عن ابي جعفر  
ومنا سبب للرحمة القصور وكذا انكساي وبه قال **حدثنا** عياش بن الحر عن ابي جعفر عن ابي جعفر  
ابن الوليد الرقاه الصري قال حدثنا عبد الاعلام ما بين عبد الاعلام في الحديث المسمى في الحديث المسمى في الحديث  
بضم الجيم وفتح الزاى لا يذوق وجوز تخفيفها كالتخفيف وانما في  
ان الشجر المغاري عن **الاجف** بن قيس بن جهم عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر  
المولى **وحدثني** بالافراد اسحاق بن منصور في كتابه المسمى في الحديث المسمى في الحديث المسمى في الحديث







































[illegible]

ایضا

[illegible]























































































































































































































از

وہی ہے

عالیٰ زمر







عن أبي بصير عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في صلاة الجمعة...  
فيه استغفار أو الموقف يوم عرفة لأن قلنا لا ما كان إذا كان فيها...  
عالمه لا يملكها من قبل الله في يوم عرفة...  
لأنه من قبله من الرأفة...  
هو أن يأتي من قبله...  
الأول عن عطاء بن رباح عن عبد الله بن مسعود...  
بمعظم ما في صلاة الجمعة...  
المعجزة التي جعلها...  
على الرأفة...  
وهو أن لا يفتقر...  
مكة ما لم يفتقر...  
وقال أبو بصير...  
ما وصله...  
له من الصلاة...  
لأنه من قبله...  
منهم على الاستغفار...  
بالحركات...  
فإن قلت...  
من جهة...  
بمعظم...  
بالحركات...  
خبرنا...  
سألت...  
في موضع...  
والصحيح...  
التعريف...  
كان...  
صلاة...  
ورأى...  
وأخرج...  
صحيح...  
في حديث...  
صلى الله عليه...  
والحكمة...  
من طريق...  
عن...  
ابن عباس...  
التحفة...  
ابن عباس...  
أخر...  
عياش...  
كونه...

المذكور في الأصل

الظهر

الظهر قبل الصلاة...  
والأجته...  
الأربعة...  
بما...  
وبالسنن...  
قال...  
عبد الله...  
فصل...  
بعد...  
سنان...  
صلى...  
ول...  
بأن...  
فإن...  
للمسألة...  
لصغر...  
سفر...  
الأمثلة...  
طويل...  
إبراهيم...  
أن...  
صلى...  
وتشديد...  
قط...  
فأفعله...  
والى...  
جاء...  
أما...  
النبي...  
يكون...  
والحائز...  
الى...  
نحن...  
بعض...  
والعلم...  
وسكون...  
ابن...  
رضي...  
ومع...  
بأن...  
صفحة...  
صلى...  
أنا...  
الصلاة...  
حدثنا...

نحوه















































































































[illegible]

فعلہ اعترفتہا

الارزما: الكيفيه المثلثه المثلثه

صلوات

[illegible]



















[illegible][illegible]



































[illegible]

~~221~~  
450











































